



ان پانیوں کے بارے میں میدان وسیع کرنا
جن کی سطح و گہرائی پیمائش میں برابر نہ ہو

رحب الساحة فی میاہ لایستوی وجہہا وجوفہا فی المساحة

۱۴۳۴ھ

تصنیف لطیف:-

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

سرحب الساحة في مياه لا يستوى وجهها وجوفها في المساحة

ان پانیوں کے بارے میں ان سیرکرائجن کی سطح اور گہرائی پیمائش میں برابر نہ ہو (ت)
مسئلہ ۴۹

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں سوال اول حوض نیچے وہ درودہ اور اوپر کم ہے بھرے ہوئے
میں نجاست پڑی تو سب ناپاک ہو گیا یا صرف اوپر کا حصہ جہاں تک سوا ہوا تھا سے کم ہے مینو تو جروا۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم - نحمدہ وفضل علیٰ رسولہ الکریم۔

بعض کے نزدیک اصلاً ناپاک نہ ہوگا کہ مجبوراً آب کثیر ہے۔

اقول ویشبہ ان یکون مبنیا علی اعتبار العمق وقد صححه بعضهم والمعتمد المعول علیہ لا۔ خلاصہ میں ہے :
میں کہتا ہوں یہ گہرائی کے اعتبار پر مبنی ہے اور بعض نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس پر اعتماد نہیں ہے۔ (ت)

الحوض الكبير اذا انجمد ماؤه فنقب انسان نقبا وتوضأ منه ان كان الماء منفصلا عن الجمد يجوز وان كان متصلا بالجمد اختلف المشايخ فبعض اعتبروا جملة الماء حتى لا يتنجس وبعضهم اعتبروا موضع النقب ان كان كبيرا يجوز والا فلا۔ بعض کے نزدیک کل ناپاک ہو جائے گا۔

اقول وكانه لانه ماء واحد والعبرة بوجه الماء وهو قليل لا بالعمق و ان کثر۔

میں کہتا ہوں اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک پانی ہے اور اعتبار پانی کی سطح کا ہے اور وہ قلیل ہے، عمق کا اعتبار نہیں، خواہ زائد ہی کیوں نہ ہو۔ (ت)

خلاصہ میں ہے :

ان كان اعلاه اقل من عشرين وعشرا واسفله
عشرين فوقع قطرة خدر ثم انتقص
الماء وصار عشرا في عشرا خلت المشايخ
فيه

اگر اس کا بالائی حصہ دہ درہ سے کم ہے اور نچلا
دہ درہ ہو اب اس میں ایک قطرہ شراب کا گر جائے
پھر پانی کم ہو جائے اور وہ درہ ہو جائے، تو اس میں
مشایخ کا اختلاف ہے۔ (ت)

بدائع میں اول کو اوسع ثانی کو اوسط فرمایا اور ثانیہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسی دوم پر فتویٰ ہے :

حيث قال الحوض اذا انجمد ماؤه قنقب في
موضع منه فوقعت فير نجاسة قال نصيرو
ابوبكر الاسكاف يتنجس وقال عبد الله بن
البارك وابو حفص الكبير البخاري لا يتنجس
اذا كان الماء تحت الجمد عشرا في عشرو
ان كان متصلا بالجمد والفتوى عن قول
نصير و ابى بكر وان كان منفصلا عن الجمد
يجوز بلا خلاف كالخوض المستقفا اذ اعتر
شامحه المحقق ابن امير الحاج بانه ينفيد
ان الخوض عند نصير و ابى بكر يتنجس سواء
كان الماء ملتزقا بالجمد او متسفلا عنه
ثم ينافيه قوله وان كان منفصلا يجوز
بلا خلاف فان قلت لعل لم يحمل ما عن نصير
وابى بكر على ما اذا كان متصلا بالجمد و
قد اندفع التناقض عن المصنف قلت
لانده ينافيه قوله فان كان متصلا بالجمد

انہوں نے فرمایا کہ حوض کا پانی جم جائے اور اس میں
کسی جگہ سوراخ کیا جائے اور اس میں نجاست گر جائے
تو نصیر اور ابوبکر الاسکاف نے فرمایا وہ ناپاک
ہو جائیگا، اور عبد اللہ بن مبارک اور ابو حفص کبیر نے
فرمایا کہ اگر برف کے نیچے پانی دہ درہ ہو تو ناپاک
نہ ہوگا، اگر برف سے متصل ہو اور فتویٰ نصیر اور ابوبکر
کے قول پر ہے اور اگر برف سے جُدا ہو تو بغیر اختلاف
کے جائز ہے جیسے وہ حوض جس کے اوپر چھت ہو اور
اس پر اس کے شارح محقق ابن امیر الحاج نے اعتراض
کیا کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حوض نصیر اور ابوبکر کے
نزدیک نجس ہو جاتا ہے خواہ پانی برف سے ملا ہو یا
یا اس کے نیچے ہو، پھر اس کے مخالف ہے اُن کا قول
کہ اگر منفصل ہو تو جائز ہے بلا خلاف، اگر یہ اعتراض
کیا جائے کہ جو نصیر اور ابوبکر سے منقول ہے اس کو اس پر کبر
محمول نہیں کیا گیا کہ یہ اُس صورت میں ہے جبکہ وہ برف
سے متصل ہو اور تناقض مصنف سے دفع ہو گیا، میں

لہ خلاصۃ الفتاویٰ المجلس الاول الجیاض نوکشتور کھنؤ ۴/۱

لہ غیۃ المسلی فصل الجیاض مکتبہ قادیانہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۷۰

فالفتویٰ علی قول نصیر فانه یفید ان موضوع
السؤالہ اعم وان نصیراً و ابابکر یقولان
ینجس مطلقاً و ابن المبارک و اباحفص
یقولان لا ینجس مطلقاً فاما ملہ اھ
اور ابن مبارک اور ابو حفص کہتے ہیں کہ وہ مطلقاً نجس نہیں ہوگا فاما ملہ اھ - (ت)

اقول رحمہ اللہ المحقق لا شک ان
اول الکلام فی المتصل یوضحہ ما فی البدائع
ان کان جامداً و نقب فی موضع منہ فان
کان الماء غیر متصل بالجمد یجوز بلا خلاف
وان متصلاً و النقب صغیراً اختلف المشایخ
قال نصیر بن یحیی و ابوبکر الاسکاف لا خیر
فیہ و سئل ابن المبارک فقال لا یاس بہ
وقال الیس الماء یضطرب تحته و هو قول
الشیخ ابی حفص الکبیر و هذا اوسع و الاول
احوط لہ و قد نقلہ المحقق فی الحلیۃ ھمنا۔
کا پہلو زیادہ ہے اھ اور محقق نے اس کو یہاں علیہ میں نقل کیا۔ (ت)

اقول و لولا ہذا لم یکن لہ محمل
الاذاک لان الذہن لا یسبق منہ الا الیہ
اذ هو الغالب و نادراً ینجس الا علی و یبقی
الاسفل منفصلاً عنہ الا اذا نقب و استفرغ
منہ شئ صالح
اس میں سوراخ کر کے قابل لحاظ حد تک پانی نکال دیا جائے تو جدا ہو سکتا ہے۔
و عارض بہ علیہ من المنافاة۔
فما قول غیر متوجہ الیہ فان قوله
میں کہتا ہوں اگر یہ بات نہ ہوتی تو اس کا محل
یہی ہوتا، کیونکہ ذہن کی سبقت اسی کی طرف ہوتی ہے
کیونکہ غالب یہی ہے اور یہ نادرس ہے کہ اوپر والا
منجھ ہو جائے اور نیچے والا اس سے جدا رہے، ہاں اگر
اور جس چیز سے اس پر رد کیا ہے یعنی
منافا، تو میں کہتا ہوں یہ اُن کی طرف متوجہ نہیں کیونکہ

”وان كان متصلاً بالجمدة“ ليس شرطاً جزاؤه
 فالفتوى حتى يفيد ان كلام نصير و ابی بکر
 فيما هو اعم من الاتصال بل هو من متمم
 قول ابن المبارک وان وصلية والفاء فالفتوى
 فصیحة والمعنى انه ان انفصل عن الجمدة جازا
 بلا خلاف وان اتصل فكذا عند عبد الله و
 ابی حفص وقال نصير و ابوبکر لا علیه الفتوى
 على ان في عامة نسخ المنية و عليه الفتوى
 بالواو دون الفاء وقوله فان كان متصلاً
 ليس بالفاء في نفس المتن المنقول في الحلية
 فانقطع مشار التوهم و أسأتم رأيت الغنية
 فسر على ما هو الحق و افاد فائدة اخری
 مستغفراً به۔

ان کا قول ”وان كان متصلاً بالجمدة“ شرط نہیں
 جس کی جزا فالفتوى ہو تاکہ اس کا فائدہ
 یہ ہو کہ نصیر اور ابوبکر کا اس میں کلام ہے جو اتصال سے
 اعم ہے بلکہ وہ ابن مبارک کے کلام کا تتمہ ہے اور
 ”ان وصلیہ ہے اور فالفتوى میں فار فصیح ہے
 اور معنی یہ ہیں کہ اگر وہ برف سے جدا ہو تو بلا خلاف
 جائز ہے اور اگر متصل ہو تو اسی طرح عبد اللہ اور
 ابو حفص کے نزدیک حکم ہے اور نصیر اور ابوبکر کہتے ہیں
 نہیں، اور اسی پر فتویٰ ہے، علاوہ ان میں منیہ کے عام
 نسخوں میں و علیہ الفتوى واو کے ساتھ ہے فاء
 کے ساتھ نہیں، اس کا قول فان كان متصلاً
 نفس متن میں فاء کے ساتھ نہیں جو علیہ میں منقول ہے،
 تو وہم کی بنیاد بھی ختم ہو گئی۔ پھر میں نے غنیہ میں دیکھا

کہ ائمہوں نے اس کی حق تفسیر کی، اور ایک اور فائدہ بیان کیا جو ہم آئندہ بیان کریں گے۔ (د ت)
 اور صحیح یہ ہے کہ صرف وہی بالائی حصہ ناپاک ہو گا جو درود سے کم ہے یہاں تک کہ اگر اوپر کا پانی
 نکال دیا گیا اور آب و پاں تک رہ گیا جہاں سے وہ درود ہے تو یہ پانی پاک ہے اس لیے کہ اگرچہ وہ آب نجس سے
 متصل تھا مگر آب کثیر اتصال نجس سے ناپاک نہیں ہوتا جب تک نجاست سے اس کا رنگ یا بو یا مزہ بدل نہ جائے
 ہند یہ میں ہے :

ان كان اعلی الحوض اقل من عشرة عشر
 واسفله عشرة عشر او اكثر فوقع نجاسة
 في اعلی الحوض وحکم نجاسة الاعلی ثم انتقص
 الماء وانتهی الى موضع هو عشرة عشر
 فالاصح انه يجوز الوضوء به والاغتسال فيه

اگر حوض کا بالائی حصہ درود سے کم ہو اور اس کا
 نچلا حصہ درود ہو یا زیادہ ہو اور نجاست حوض کے
 اوپر والے حصے میں گر جائے، اور اوپر والے حصہ
 کے نجس ہونے کا حکم کر دیا جائے، پھر پانی گٹ چائے
 اور ایسی جگہ پہنچ جائے جو درود ہو تو اصح یہ ہے

کذا فی المحيط۔ کہ اس سے وضو اور غسل جائز ہے کذا فی المحيط۔ (ت)

بحر الرائق میں ہے :

وذكر السراج المهندي ان الاشبه الجواز۔ اور سراج ہندی نے ذکر کیا ہے کہ اشبہ جواز ہے۔ (ت)

علیہ میں ہے :

نص فی الذخيرة انه الا شبه

ذخیرہ میں نص ہے کہ یہی اشبہ ہے۔ (ت)

فتویٰ کہ غنیہ میں مذکور ہوا اُس سے بھی یہی مراد ہے کہ حصہ یا لائق کی نجاست پر فتویٰ ہے نہ کہ کل کی، غنیہ میں ہے :
(الحوض اذا انجمد ماؤه فنقب فی موضع)

و بقی الماء تحت الجمد متصلا به (فوقعت

فیه نجاسة قال تصیر و ابوبکر یتنجس الماء)

لکونہ متصلا بالجمد فلا یخلص بعضہ الی

بعض فیکون وقوع النجاسة فی ماء قليل فیفسد

(وقال ابن المبارک و ابو حفص لا و انکان

ای ولو کان) الماء متصلا بالجمد (لکونه عسرا

فی عشر) والفتویٰ علی قول نصیر (لما قلنا

واما اذا کان) الماء تحت الجمد (منفصلا

عنه (فیجوز) ولا یفسد الماء لان الفرض

انه عشر فی عشر ولم تنفصل بقعة منه عن

سائرہ كما فی الصورة الاوئی۔

حصہ باقی پانی سے جدا نہیں جیسا کہ پہلی صورت میں ہے۔ (ت)

اسی طرح غنیہ میں جو اس کے متصل تھا :

وان نقب الجمد فعلا الماء فوله الکلب

یتنجس عند عاصۃ العلما۔

اور اگر برف میں سوراخ کیا تو پانی اوپر چڑھ آیا اس میں

کُتھے نے منہ ڈال دیا تو عام علماء کے نزدیک نجس ہو جائیگا۔ (ت)

۲ علیہ

لے بحر الرائق، بحث الماء الدائم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۷۷/۱

۳ غنیۃ المستقل شرح غنیۃ المصلیٰ فصل فی الخیاض ص ۹۹

دونوں شارح محقق نے اسے اُسی قدر پانی کی نجاست پر حمل فرمایا ہے غنیہ میں ہے :

(ریتنجس عند عامة العلماء) ولم يعتبر السماء
الذی تحت الجمد وکانت مافی الثقب
کغیره من الماء القلیل خلافا لما قال البعض
ان مافی الثقب يعتبر متصلا بما تحته و هو
کثیر فلا یتنجس ۱
(اور عام علماء کے نزدیک پانی نجس ہو جائے گا) اور
جو پانی برف کے نیچے ہے اس کا اعتبار نہ ہوگا اور جو
سوراخ میں ہے وہ تھوڑے پانی کی طرح ہے، لیکن
بعض علماء نے اس کے خلاف یہ فرمایا ہے کہ جو سوراخ
میں ہے وہ اسی طرح ہے جو اس کے نیچے ہے اور
وہ کثیر ہے تو ناپاک نہ ہوگا۔ (ت)

علیہ میں ہے :

(ریتنجس عند عامة العلماء) ذلك الماء الذی
فی الثقب لا الحوض لانت المسألة مفروضة
فی الحوض الکبیر ۲
(عام علماء کے نزدیک نجس ہو جائے گا) وہ پانی
جو سوراخ میں ہے نہ کہ حوض میں کیونکہ مسئلہ بڑے
حوض میں مفروض ہے۔ (ت)

یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ یہی مذہب جمہور علماء سے

وہنا بحث غریب للغانیة ثم للخلاصة و
اللفظ لها قال اختلف المشایخ فیہ و یتبعی
انیكون الجواب علی التفصیل ان كانت الماء
الذی تنجس فی اعلی الحوض اکثر من السماء
الذی فی اسفله و وقع الماء النجس فی اسفل
الحوض علی التدریج کان طاهرا علی ما
یاتی فی مسألة الجمد و قال بعضهم لا یطهر
کالماء القلیل اذا وقعت فیہ نجاسة ثم
انبسط علی ما مرکھ والمراد بما یاتی فی الجمد ۳
اور یہاں ایک عجیب بحث خانیہ اور خلاصہ کی ہے الفاظ
تلاذیم ہیں فرمایا کہ متشیخ نے اس میں اختلاف کیا، اور جواب میں
تفصیل ہونی چاہئے، اگر وہ پانی جو حوض کے بالائی حصے میں
نجس ہوا ہے اس پانی سے زیادہ ہے جو اس کے نچلے
حصے میں ہے، اور نجس پانی حوض کے نچلے حصے میں گرا
بتدریج تو پاک رہے گا، جیسا کہ منہج پانی کے بیان میں
آئے گا، اور بعض نے فرمایا ظاہر نہیں رہے گا جیسے
قلیل پانی، جب اس میں نجاست گر جائے پھر وہ پھیل
جائے، جیسا کہ گزرا امد اور مایا قی فی الجمد سے

مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۷۰

۱ غنیۃ المستمل شرح نئیۃ المصلی فصل فی الجیاض

۲ علیہ

۳ خلاصۃ الفتاوی الجفنس الاول فی الجیاض

نور کشور لکھنؤ ۴/۱

مراوان کا قول ہے کہ اگر سوران کی جگہ نجس ہوئی پھر منجہ پانی بتدریک گھل گیا تو پانی ناپاک ہے، اور شیخ الامام شمس الانار علوانی نے فرمایا پانی پاک ہے خواہ بتدریک گھلے ہو یا یک دم (ت)

میں کہتا ہوں پہلے قول کی وجہ جس پر اعتماد ہے کہ جب بھی اس سے کوئی چیز گھلے اور نجس سے متصل ہوئی اور وہ قلیل ہو تو وہ نجس ہو جائے گا یہاں تک کہ کل نجس ہو گا بخلاف اس صورت کے جبکہ یک دم گھل جائے کیونکہ وہ کثیر ہے، لہذا نجس کی مجاورت کی وجہ سے نجس نہ ہو گا، شمس الانار کے قول کی وجہ یہ ہے کہ وہ کثیر ہے، اور اس میں یہ اعتراض ہے کہ نجس کثرت کی وجہ سے پاک نہیں ہوتا ہے۔ (ت)

میں کہتا ہوں ہمارے مسئلہ کو منجہ پانی پر قیاس کرنے میں نظر ہے کیونکہ یہاں پاک پانی کثیر ہے تو اس کو نجس کی مجاورت نقصان دہ نہ ہو گی خواہ یک دم ہو یا بتدریک ہو اور مجاور اس سے زیادہ یا کم ہو، یہ اس کے خلاف ہے کہ جس کو نجس کی کثرت کے ساتھ مقید کیا ہے یعنی مقدار کے اعتبار سے نہ کہ پیمائش کے اعتبار سے، جس نے طہارت کے حکم کو اس صورت میں مقصور کیا کہ اگر وہ اپنے نیچے والے پانی سے کم ہو، تو اس کا نیچے والا ناپاک نہ ہو گا، خواہ اس میں وہ یک دم گرا ہو یا بتدریک کی طور پر بخلاف اکثر کے اور آپ کو معلوم

قولہ رحمہ اللہ تعالیٰ لو تنجس موضع النقب ثم ذاب الجمد بتدریج الماء نجس وقال الشيخ الامام شمس الانار الحلو انی رحمہ اللہ تعالیٰ الماء طاهر سواء ذاب بتدریج او دفعة واحدة۔

اقول وجه الاول وعليه المعول انه كلما ذاب شئ منه اتصل بالنجس وهو قليل فيتنجس حتى تاتي النجاسة على الكل بخلاف ما اذا ذاب دفعة لانه كثير فلا يتنجس بمجاورة النجس ووجه قول شمس الانار انه كثير وفيه انت النجس لا يظهر بالكثرة۔

اقول لكن في قياس مسألتنا على مسألة الجمد نظر فان الطاهر هبنا ما وكثير فلا يضرة مجاورة نجس سواء كانت دفعة او تدریجاً وكان المجاور اكثر منه او اقل على خلاف ما يفيد تقييده بكثرة المتنجس قدر الامساحة من قصر حكم الطهارة على ما لو كان اقل مما تحته قدر اقل يتنجس مما تحته سواء وقع فيه دفعة او تدریجاً بخلاف الاكثر وانت تعلم ان الماء الكثير انما يتنجس بتغير وصف له بالنجاسة بلا فرق

بین قد روقد رعلی القول الصحیح المعتمد
المفتی بہ کما عرفت فی مسألة جيفة فی النیر
نعم مشی الشیخ علی مختاراً ثمہ حیث قال
انکاف ما یلاقی الجيفة اکثر او کانا
سواء فالماء نجس ^{اھ} والیہ لیشیر قوله الماء
النجس اذا دخل الحوض الكبير لا یتنجس
الحوض وانکاف الماء النجس علی ماء الحوض
غالباً لانه کلما اتصل الماء بالحوض صار
ماء الحوض علیہ غالباً ^{اھ} فقد اشار الی
^{اھ} اقول وبما اشرنا الیہ اندفع ما جرح
الیہ فی الحلیۃ من اثبات التناقض بین
فرعی الخلاصۃ ہذیت فان مقتضى الفرع
الاخیر طہارۃ السافل بلا تفصیل ^{اھ} بمعناہ
وذلك لان کلامہ فی هذا الفرع لیشیر
الی صورۃ التدریج فلا ینا فی التفصیل
المذکور سابقاً وکذا اندفع بحدہ ترجیح الطہارۃ
مطلقاً وان ذاب تدریجاً حیث قال بعد
قول شمس الائمة قلت وهذا هو المتجدد
بعد انکاف الحوض کبیراً ولم یظهر للنجاسة
اثر فیدرک ما هو فرض المسألة ^{اھ} اقول ماذا
ینفع کون متسع الحوض کبیراً بعد انکاف
الذائب من الجمد قليلاً فالعبارة للماء

کہ کثیر پانی اسی وقت نجس ہوگا جب نجاست کی وجہ
سے اس کا کوئی وصف متغیر ہو جائے، اس میں
مقادیہ کے طرق کا اعتبار نہیں، قول صحیح، معتد
مفتی برہی ہے، جیسا کہ نہر میں گر جانے والے مردہ
کے مسئلہ میں معلوم ہوا ہے البتہ شیخ نے وہاں اپنے مختار
قول ہی کو لیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ چرپائی مردار سے
ملاقاتی ہے، اگر وہ زاید ہے یا دونوں برابر ہیں تو چرپائی
نجس ہے ^{اھ} اور ان کے قول "نجس پانی جب بڑے
حوض میں داخل ہو جائے تو وہ حوض ناپاک نہ ہوگا"
میں کہتا ہوں ہم نے جس طرف اشارہ کیا ہے اس سے
حلیہ میں جو کہا ہے وہ رفع ہو گیا، حلیہ میں انہوں نے
خلاصہ کی ان دو فرعوں کے درمیان تناقض ثابت
کیا ہے، کیونکہ آخری فرع کا مقتضی یہ ہے کہ پچھلا
حصہ بلا تفصیل پاک ہے ^{اھ} اور اس کی وجہ یہ ہے کہ
اُن کا کلام اس فرع میں تدریج کی صورت کی طرف اشارہ
کرتا ہے تو سابقہ تفصیل کے خلاف نہ ہوگا، اور اسی
طرح ان کی وہ بحث ساقط ہوگئی جس میں انہوں نے مطلقاً طہارت کو
ترجیح دی ہے اگرچہ وہ پچھلا ہو تدریجاً انہوں نے شمس الائمة
کے قول کے بعد فرمایا "میں کہتا ہوں یہی معقول بات
ہے بشرطیکہ حوض بڑا ہو اور نجاست کا کوئی اثر ظاہر
نہ ہو" جیسے کہ مسئلہ میں مفروض ہے ^{اھ}
میں کہتا ہوں حوض کے بڑا ہونے کا ایسی صورت
(باقی برصغیر آئندہ)

اگرچہ نجس پانی حوض کے پانی پر غالب ہو جائے میں
اسی طرف اشارہ ہے کیونکہ جو نجی پانی حوض کے پانی
سے ملے گا حوض کا پانی اس پر غالب ہوتا جائیگا
تو انہوں نے تدریج کی طرف اشارہ کیا ہے اور فقہ
نے اس کی تعلیل میں یہ فرمایا ہے اس لیے کہ جو بڑے
حوض سے ملے گا وہ اسی کا جز ہو جائیگا تو اس کی
طہارت کا حکم لگایا جائے گا اور بڑا زیہ میں ہے کہ
کثیر نجس پانی جب بڑے حوض میں داخل ہو جائے تو اس کی

التدریج ولفظ الفتح فی تعلیلہ لان کل ما یصل
بالحوض الکبیر یصیر منه فی حکم بطہارۃ
اھ و فی البزازیۃ الماء اکثر النجس دخل
فی الحوض ینکیر لاینجسہ لانه حکم بالبطہارۃ
نرمات الاتصال اھ ہذا وجہ وثانی لا اثر
لوقوع ماء نجس فی ماء طاهر
الاتقاء وهو حاصل فیما نحن فیہ من بدو الامر
فقیم التفصیل بخلاف مسألة الجمدة فانہ

میں کیا فائدہ جبکہ پگھل ہوئی برف کم ہو کیونکہ اعتبار
پانی کا ہے نہ کہ محل کا اور پانی تو پگھلا ہوا ہی ہے نہ کہ
جی ہوئی برف، پھر انہوں نے اس پر خلاصہ کی
آخری فرج اور اس کی تعلیل سے استشہاد کیا، اور
وہ یہ کہ جب وہ حوض سے ملے گا تو حوض کا پانی اس
پر غالب ہو جائے گا، فرمایا یہ زیادہ بلیغ ہے جیسا کہ
مخفی نہ رہے، تو اس پر متنبہ ہونا چاہئے اھ

میں کہتا ہوں وہ کثیر نجس پانی میں ہے جو کثیر
طاہر پانی سے ملاقی ہو اور یہ ملاقات تدریجاً ہو، اور
یہ کم طاہر پانی ہے جس کی ملاقات نجس پانی سے ہوئی
ہے تو اس میں اور اس میں کیا نسبت ہے اور اس میں
ابلیغہ کو کیا دخل ہے کیونکہ وہاں غالب نجس ہے اور یہاں
ظاہر بعد اس کے کہ تدریج نے اس غالب کو مغلوب کر دیا ہے جیسا کہ خلاصہ میں اس کی وضاحت کی ہے اور اس مغلوب کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) لا للمحل والماء هو الذائب
دون الجمدة ثم استشهد علیہ بفرع الخلاصة
الاخیر وتعلیلہ بانہ كلما اتصل بالحوض صارا
ماء الحوض علیہ غالب قال بل هذا ابلہ
کما هو غیر خاف فتنبہ لذلك اھ | قول ذلك
فی ماء نجس کثیر لقی ماء طاهر اکثر اندر نجس
وهذا اما قليل طاهر لقی ماء نجس فان هذا
من ذلك وایمدخل فیہ للابلغۃ من حیث
ان ثم الغالب النجس وههنا الطاهر بعد ان
التدریج جعل ذلك الغالب مغلوبا کما افهم
به فی الخلاصة وهذا المغلوب غالباً کما علمت
والله تعالی اعلم ۱۲ منہ غفر له (م)

ظاہر بعد اس کے کہ تدریج نے اس غالب کو مغلوب کر دیا ہے جیسا کہ خلاصہ میں اس کی وضاحت کی ہے اور اس مغلوب کے

نجس نہیں کرے گا کیونکہ اتصال کے وقت اس پر طہارت کا حکم ٹک چکا ہے اور یہ معقول بات ہے۔
 ثانیاً نجس پانی کے پاک پانی میں پڑ جانے کا کوئی اثر نہیں، سوائے ملاقات کے، اور وہ ہمارے اس مسئلہ میں ابتداء سے حاصل ہے تو تفصیل کس چیز میں ہے، بخلاف منجہ پانی کے مسئلہ کے، کیونکہ یہ منجہ ہے اس لیے اس کی ملاقات نجس کے ساتھ نہ ہوگی صرف اس کی سطح طے گی، اور باقی جب تدبیری طور پر لکھنے لگا تو اس کے متحرکے سے جز سے ملاقات ثابت ہوگی، تو نجس ہو جائیگا، اور مکثرہ نجس کیلئے ہے تو پاک نہ ہوگا، اور جب یک دم پگھلے گا تو مکثرہ سے ملاقات ہوگی، تو ناپاک نہ ہوگا۔

ثالثاً، محمول کے مطابق اوپر والا پانی اٹھا لیا جاتا ہے اور نیچے والا پانی باقی رہ جاتا ہے نہ یہ کہ اوپر والا نیچے والے میں گرتا ہے، کبھی یک دم اور کبھی تدبیری طور پر۔

رابعاً، جب دونوں پانی ملے ہوئے ہوں اور اوپر والا نیچے والے میں نہ گرے تو اس پر زیادتی متصور نہ ہوگی صرف ایک صورت میں زیادتی ہوگی اور وہ یہ کہ اوپر والا نیچے والے کی جگہ میں گرے اور تب ہی ہوگا جبکہ نیچے والا نکلتے، کیونکہ تداخل محال ہے، تو اوپر والا نیچے والے میں کبھی نہیں گرے گا، نہ یک دم اور نہ تدبیری طور پر۔

لانجمادہ لالقاء مع النجس الا لسطح منه
 فالباقي اذا تدريجا حصل اللقاء للقليل
 فتنجس الكثرة للمتنجس فلم يطهر واذا تد
 دفعة حصل اللقاء للكثير فلم يتنجس
 وثالثا السعود ههنا ان الماء العالي يرفع
 ويبقى السافل لان العالي يقع في السافل
 دفعة او تدريجا ورا بعا اذا كان الماء ان
 متلاصقين ولم يكن هذا وقوع العالي
 في السافل لم يتصور الزيادة عليه الا بوقوع
 العالي في محل السافل ولا يكون الا بعد خروج
 السافل لاستحالة التداخل فلا يقع العالي في
 السافل ابدا لا دفعة ولا تدريجا وخامسا
 لو فرض فلا يكون الا لخروج هذا ودخول ذاك
 والكل حركة فلا يمكن الا تدريجا كانت
 يكون في السافل منفذ يفتح فيجعل السافل
 يخرج والعالي ينزل ولا تصور لان يخرج
 السافل دفعة فيسقط العالي مرة واحدة و
 بالجملة لم يصل فهمي القاصر لمرادة والله
 تعالى اعلم بمراد خواص عباده لا جرم ان قال
 فيه في الدبر لو وقع فيه نجس لم يجز حتى
 يبلغ العشر فقال ش فاذا بلغها جاز وان
 كان اعلاه اكثر مقداد او في البحر عن
 المسراج الهندى انه الاشبه اه ورحم الله

العلامة الشلبی حیث نقل فی حاشیة الزیلعی
 کلام الخانیة الی ذکر القولین و رسم اھ و لھ
 یخرج لذلک بحثھا اصلا واللہ تعالیٰ اعلم۔
 فاما، گرنا فرض کیا جائے تو اس کے
 نکلے اور اس کے داخل ہونے کی وجہ سے ہوگا، اور
 یہ سب حرکت ہے، تو یہ صرف تدریجی طور پر ہی ہو سکتا
 ہے، مثلاً یہ کہ نچلے میں کوئی سر راخ ہو جس کو کھولا جائے تو نیچے والا نکلے لگے اور اوپر والا اترنے لگے اور اس کا
 کوئی تصور نہیں کہ نیچے والا ایک دم نکلے اور اوپر والا یکدم گر جائے اور خلاصہ یہ کہ میں اپنی ناقص رائے میں ان کی مراد سمجھے
 قاصر رہا ہوں اور اللہ تعالیٰ اپنے خواص کی مراد کو زیادہ جانتا والا ہے پھر انھوں نے فرمایا در میں ہے اگر اس میں نجس واقع ہو جا
 تو جائز نہیں یہاں تک کہ دس کو پہنچ جائے، تو "شش" نے فرمایا جب وہ دس کو پہنچے تو جائز ہے اگرچہ اس کے اوپر والا
 مقدار میں زیادہ ہو، اور بحر میں سرساج ہندی سے منقول ہے کہ یہی اقرب الی الحق ہے اھ اور اللہ تعالیٰ علامہ شلبی
 پر رحم کرے کہ انھوں نے زمینی کے حاشیہ میں خانیہ کا کلام نقل کیا قولین کے ذکر تک اھ کا نشان لگا دیا اور انکی بحث کا اصلا
 ذکر نہ کیا واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

سوال دوم

اسی صورت میں حوض کے بالائی حصے کے تحت پر ایک نامی اپنے جبب یہ اوپر کا پانی ناپاک ہوا نامی کھول کر
 نکال دیا گیا صرف نیچے کا پانی جہاں سے وہ درودہ ہے رہ گیا پھر پاک پانی سے بھر دیا گیا تو اب یہ سب حوض پاک
 ہو گیا یا نہیں، اگر نہیں تو کیا کیا جائے کہ پاک ہو مینا تو جروا۔

الجواب

اگر ناپاک پانی نکال دینے کے بعد اتنا انتظار کیا کہ حوض کی بالائی سطوح جو اس پانی سے ناپاک تھیں
 خشک ہو کر پاک ہو گئیں اس کے بعد پاک پانی بھرا گیا اور اوپر آ جانے والی نجاست باقی نہیں تو سارا حوض پاک ہے
 ورنہ بالائی حصہ پھر ناپاک ہو گیا، رد المحتار میں ہے :
 لو كانت النجاسة صرنية باقية فيه او امتلاء قبل
 جفاف اعلی الحوض تنجس۔
 اگر حوض میں نجاست مرئیہ باقی رہے یا بھر جائے حوض
 کا اعلیٰ حصہ خشک ہونے سے پہلے تو نجس ہو جائے گا۔ (د)

علیٰ توضیح جواب سوم سے ہر گز خلاصہ یہ کہ تر نشین نجاست اوپر آئے گی نہیں اور پانی ملے گا آب زیریں سے
 جو بوجہ کثرت ناپاک نہیں اور اوپر آنے والی اگر غیر مرئیہ تھی یا مرئیہ نکال دی گئی کہ وہ بھی غیر مرئیہ رہ گئی تو ناپاک پانی
 کے ساتھ نکل گئی ہاں مرئیہ باقیہ ہے تو پھر ناپاک کر دے گی ۱۲ منہ غفرلہ (م)

چارہ کاری ہے کہ نجاست مذکورہ نکال کر پاک پانی ڈالتے جائیں یہاں تک کہ کناروں سے چھک کر کچھ دور بہ جائے
اب وہ حوض کے کنارے بھی پاک ہو گئے اور یہ سب پانی بھی۔ در مختار میں ہے :
المتحار طهارة المتنجس بمجرد جريانہ۔
فما رذہبہ من نجس حوض صرف پانی کے جاری ہونے سے
پاک ہو جاتا ہے۔ (ت)
غنیہ میں ہے :

يطهر الحوض بمجرد ما يدخل الماء من
الانبوب و يفيض من الحوض هو المختار
لصيرورة جاريا۔
فتاویٰ امام ظہیر الدین میں ہے :

الصحيح انه يطهر وان لم يخرج مثل ما
فيه وان سرفح الماء الذي
خرج وتوضأ به جازئاً ذكره ش و اقوالا
أخرى مروايات مضطربة سيأتي الكلام عليها والله
تعالى اعلم۔
اقوال اور مضطرب روایات بھی ذکر کی ہیں جن پر کلام آئے گا، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
صحیح قول پر حوض پاک ہو جائیگا اگرچہ اتنا پانی خارج
نہ ہوا ہو جتنا اس میں ہے اگر کوئی آدمی وہ پانی اٹھا
جو خارج ہو چکا ہے اور اس سے وضو کرے تو جائز
ہے۔ اس کو شافعی نے ذکر کیا ہے اس کے علاوہ دیگر

سوال سوم

اسی صورت میں اگر پانی صرف حصہ زیریں وہ درود میں تھا اور اس وقت نجاست پڑی کہ ناپاک نہ ہوا
پھر نجاست نکال کر یا بے نکالے بھر دیا تو اب اوپر کا حصہ پاک رہا یا ناپاک ہو گیا بتینوا تو خبروا۔

الجواب

کتب حاضرہ سے اس صورت پر کلام اٹھس وقت ذہن میں نہیں دانا اقول وبالله التوفيق

عنه نعم تعرض لها السادة الثلاثة ناظروا
ہاں تینوں سادات نے اس سے بحث کی ہے طائے
(باقی بر صفحہ آئندہ)

۱/۳۶	مجتہد فی دہلی	باب المیاء	۱ در مختار
۱/۱۰۳	سہیل اکیڈمی لاہور		۲ غنیہ المستملی
۱/۱۴۳	مصطفیٰ البابی مصر	باب المیاء	۳ رد المحتار

نجاست چار قسم ہے، مرتبہ کہ نظر آئے اور غیر مرتبہ کہ پانی میں مل کر امتیاز نہ رہے جیسے پیشاب، اور ہر ایک دو قسم ہے

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) الدرفقال طانکان اعلاہ ضیقاً واسفلہ عشرافاً ذابلغها ووقعت فیہ نجاسة حیثنذ جازر التطہیر بہ فاذا امتلأ حتی بلغ المكان الضیق قال الحلبي لم اجد حکمہ والنظار التنجس لان النجاسة تتحقق وقوعها وانما جوازها للتطہیر بہ لسعته وقد ذهب الیہ

اقول وسیر علیک ما حرر الفقیر بتوفیق القدیرو یظہر بہ ان هذا الحكم غیر ظاہر بل ولا مقبول فی مراسیة مرئیة او غیرھا ولا فی طافیة مرئیة قد اخرجت او بقیت فی نراویة فی الاسفل ولا فی غیر مرئیة و فی الاسفل نراویا فانما یقبل فی ثقتین من سبب ان تکون مرئیة وقد طفت او غیر مرئیة ولا نراویة وذلك انه انما یتحقق وصولها الی الاعلی فی ہاتین فماذا یضوہ ضیقہ ولم یصل الیہ النجس ولم یتصل بماء متنجس۔ هذا ونقلہ شہکذا بقی ما لو وقعت فیہ النجاسة ثم نقص فی المسألة الاولی (ای اعلاہ کثیر) او امثلاً فی الثانیہ (ای اسفلہ کثیر) قال ح لم اجد حکمہ ثم تعقبہ بقولہ هذا عجیب فانه حیث حکمنا بطہارۃ ولم یعرض لہ ما ینجسہ حل یتوہم نجاستہ لعدم کانت النجاسة مرئیة کانت باقیة فیہ او امثلاً قبل جفاف اعلی الحوض تنجس اما اذا کانت غیر مرئیة او مرئیة واخرجت منہ او امثلاً بعد ما حکم بطہارۃ جوانب اعلاہ بالجفاف

فرمایا اگر اسکا بالائی حصہ تنگ اور نچلے دس ٹکڑے ہوجبت فی سفلی تکینے اور اس میں نجاست گر گر پڑے تو اس سے طہارت جائز ہے اور جب وہ بھر جائے یہاں تک کہ تنگ جگہ کو پہنچ جائے تو علی کا بیان ہے کہ میں نے اس کا حکم نہیں پایا، بظاہر ناپاک ہو جائے گا، کیونکہ اس میں نجاست کا گنا یقینی ہے اور ہم نے اس کی فراخی کے باعث اس سے پاکی کے جواز کا قول کیا ہے اور اس صورت میں فراخی ختم ہو گئی ہے اور

میں کہتا ہوں اس سلسلہ میں جو میں نے لکھا ہے وہ آپ دیکھ لیں گے، اس سے معلوم ہو گا کہ یہ حکم نہ تو ظاہر ہے اور نہ مقبول ہے، خواہ وہ حوض کی گہرائی میں نظر آتی ہو یا نہ آتی ہو اور نہ تیرنے والی مرئی میں جو نکال دی ہو یا کسی گوشہ میں نچلے حصہ میں باقی ہو اور نہ غیر مرتبہ کی صورت میں نچلے حصہ میں کئی زاویہ ہوں سات میں سے دو صورتوں میں مقبول ہو گا اگر مرتبہ ہو، اور اوپر آگئی ہے یا غیر مرتبہ ہو، اور زاویہ میں نہ ہو، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا اوپر کی طرف آنا اس وقت متحقق ہو گا جب کہ ان دو صورتوں میں ہو، تو اس کی تنگی اس کے لیے کیا مضر ہوگی حالانکہ نہ اس تک نجاست پہنچی اور نہ وہ نجس پانی سے متصل ہوئی۔ اور "ش" نے اس کو اسی طرح نقل کیا، اب یہ صورت باقی رہ گئی کہ اگر اس میں نجاست گر گئی پھر پہلی صورت میں پانی گھٹ گیا (باقی بر صفحہ آئندہ)

طاہر کہ اوپر ترقی رہے اور راسبہ کہ تہ نشین ہو جائے اگر نجاست راسبہ تھی کہ پانی بھرنے سے اوپر نہ آئے گی جب تو سارا حوض پاک ہے مریہ ہو یا غیر مریہ نیچے کا حصہ یوں کہ وہ در وہ ہے اثر نجاست قبول نہ کرے گا اگرچہ

(بقیہ ماسیہ صفحہ تحرشہ) فلا اذ لا مقتضی للنجاسة هذا ما ظهر له اه

اقول مرحم الله السيد فاو لا انما الكلام فيما اذا وقع النجس في الكثير ثم انتقص بتسفل او امتلاء وحديثا جفافا على الحوض وعدمه متعلقان بما اذا وقعت نجاسة في الاعلى القليل ثم بلبه الاسفل الكثير ثم على قبله القليل فيها بمعزل عن المحل و ثانيا لا يتنجس بمرئية باقية راسبة ولا بطافية تعلقت بزوجة وثالثا لا يتنجس بغير المرئية ايضا لو طافية ولا شر اوية هذا۔

ثم قول ح في الاولى لما وجد حكمه لا يستقيم على ما شرحنا به نظم الدر لكونه اذن مصرحاً به فيه والله تعالى اعلم ۱۲ منہ غفر له (د)

اور حوض کے بالائی حصے کے خشک ہونے اور نہ ہونے کی بات اس صورت سے متعلق ہیں جبکہ نجاست اعلیٰ قلیل میں گر کر نچلے

کثیر میں پہنچے پھر حوض بھر کر قلیل کو پہنچے تو یہ دونوں صورتیں اس بحث سے الگ ہیں۔

اور دوسرا یہ کہ پانی کی تر میں مٹی باقی نجاست مریہ سے نجس نہ ہو گا اور نہ ہی ایسی نجاست سے جو ترقی ہوئی کسی گوشہ میں ٹھہر گئی ہو۔

تیسرا غیر مریہ سے بھی نجس ہو جائیگا اگر تیرنے والی ہو اور کوئی گوشہ نہ ہو۔

پھر 'ح' کا پہلی صورت میں یہ فرمانا کہ میں نے اس کا حکم نہیں پایا، درست نہیں، جیسے کہ ہم نے

درک نظم کی اس کے سانچہ تشریح کی ہے، کیونکہ یہ تو اس میں بصراحت مذکور ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

(یعنی اس کا اوپر والا کثیر ہو) یا دوسری صورت میں بھر گیا (یعنی اس کا نچلا حصہ کثیر ہو گیا) 'ح' نے فرمایا کہ میں نے اس کا حکم نہیں پایا، پھر بعد میں فرمایا "یہ عجیب ہے" کیونکہ جب ہم نے اس کی طہارت کا حکم لگایا اور اس میں کوئی ایسی چیز نہیں آئی جو اس کو نجس کرے تو آیا اس کی نجاست متوہم ہے، ہاں اگر نجاست مری ہو اور اس میں باقی ہو یا حوض کے بالائی حصے کے خشک ہونے سے قبل بھر جائے تو ناپاک ہو جائیگا، اور اگر نجاست غیر مری ہو یا مری ہو اور اس سے لگا لگا جائے یا اس کے بالائی حصے کے کناروں کے خشک ہونے کے بعد بھر گیا، تو نہیں کیونکہ نجاست کا کوئی مقتضی نہیں، یہ وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا۔

میں کہتا ہوں اللہ سید پر رحم کرے، اول تو یہ کہ کلام اس صورت میں ہے جبکہ نجاست کثیر پانی میں واقع ہو، اور پھر پانی کم ہو جائے یا بھر جائے،

اور حوض کے بالائی حصے کے خشک ہونے اور نہ ہونے کی بات اس صورت سے متعلق ہیں جبکہ نجاست اعلیٰ قلیل میں گر کر نچلے

کثیر میں پہنچے پھر حوض بھر کر قلیل کو پہنچے تو یہ دونوں صورتیں اس بحث سے الگ ہیں۔

اور دوسرا یہ کہ پانی کی تر میں مٹی باقی نجاست مریہ سے نجس نہ ہو گا اور نہ ہی ایسی نجاست سے جو ترقی ہوئی کسی گوشہ میں ٹھہر گئی ہو۔

تیسرا غیر مریہ سے بھی نجس ہو جائیگا اگر تیرنے والی ہو اور کوئی گوشہ نہ ہو۔

پھر 'ح' کا پہلی صورت میں یہ فرمانا کہ میں نے اس کا حکم نہیں پایا، درست نہیں، جیسے کہ ہم نے

درک نظم کی اس کے سانچہ تشریح کی ہے، کیونکہ یہ تو اس میں بصراحت مذکور ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

غير المرئية يتوضو من اى جانب كان كما
قالوا جميعا في الماء الجاهى وهو الاصح
لان غير المرئية لا يستقر في مكان واحد بل
ينقل لكونه مائعا سائلا بطبعه فلم يستيقن
بالنجاسة في الجانب الذى يتوضو منه فلا
يحكم بنجاسة بالشك اه وفي الحلية قال
مشايخ بلغة وبخارے يتوضو من اى
جانب كان وفي محيط دضى الدين والتخفة و
البدائع وغيرها هو الاصح لان غير المرئية
ينقل لكونه مائعا سائلا.

ک محیط، تحفہ اور بدائع وغیر میں ہے کہ وہی صحیح ہے کیونکہ غیر مرئیہ منتقل ہو جاتی ہے کیونکہ وہ سیال مانع بنتے ہیں،
اقول احسن في ترك بطبعه وهو

في كلام البدائع متعلق بسيا لا لا ينتقل لان
طبع المائع الانحدار الى صلب لا الانتقال
في سطح مستو بلا سبب نعم الرياح لا تنزل
تزعزع المياه ومن ضرورته انتقال المائع
المختلط به وليس له جهة معينة لاختلاف
الرياح فتطرق الاحتمال الى جميع المحال اذا
عرفت هذا فحق الصورة الاولى حيث لا حاجز لها
عن العلو تطفو تنجس الاعلى على قول الجميع
بل لو لم تطف لتنجس لاتصالها بالماء الاعلى
ولو من تحت اما في الثانية فعلى قول العراقيين
ان كانت وقعت في الماء اسافل في محاذاة

کو منتقل کرتا ہے تو مقام وضو میں نجاست کا یقین نہیں
اور ہمارے ماوراء النہر کے مشایخ نے دونوں میں
تفصیل کی ہے (یعنی مرئیہ اور غیر مرئیہ ہیں) اور غیر مرئیہ
میں جس جانب سے چاہے وضو کرے جیسا کہ جاری پانی
میں سبکا اتفاق ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے کیونکہ غیر مرئیہ کسی
ایک جگہ میں نہیں ٹھہرتی بلکہ منتقل ہو جاتی ہے کیونکہ وہ طبعی
طور بننے والی ہے اس لیے وضو والی جانب میں نجاست
کا یقین نہ ہوا، پس شک کی وجہ سے ہم نجاست کا حکم
نہیں دیں گے اھ اور علیہ میں ہے کہ بلغ اور بخاری کے مشایخ
نے فرمایا ہے کہ جس جانب سے چاہے وضو کرے اور رضی الدین

میں کہتا ہوں انہوں نے بطبعہ کو چھوڑ کر اچھا
کہا اور یہ بدائع میں "سیال لا ینتقل" سے متعلق ہے
کیونکہ بننے والی چیز کی خاصیت نیچے کی طرف آنے ہے
وہ مستوی سطح کی طرف بلا سبب نہیں جاتا ہے،
ہاں ہوائیں مسلسل پانی میں لہر پیدا کرتی رہتی ہیں،
جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بننے والی چیز جو اس
میں شامل ہو جائے منتقل ہو جاتی ہے اور اس کی
کوئی ایک جہت متعین نہیں کیونکہ ہوائیں مختلف رخ
سے چلتی ہیں، تو ہر جگہ میں احتمال پیدا ہو جائے گا،
جب تم نے یہ جان لیا تو پہلی صورت میں جہاں اوپر جانے
سے کوئی مانع نہ ہو نجاست تیر کو اوپر آ جائے گی اور
تمام علماء کے مطابق اوپر والا حصہ ناپاک ہو جائے گا، بلکہ

خط لب تنجس الاعلى لعدم انتقالها من ثم
وان وقعت في حجاب عنه مثل خط ۶ و
۷ لم تنجس لانها لا تصل الى الماء العالى
وعلى قول ساثر الاثمة الاصح لا تنجس
مطلقا وان كانت وقعت حذاء لب لاحتمال
انتقالها الى احدى الزوايا ولا يزول اليقين
بالشك هذا ما ظهر لى والله تعالى اعلم .
نک نہ پہنچے گی اور باقی اتر کے قول کے مطابق اصح یہ ہے کہ مطلقاً ناپاک نہ ہوگا اگرچہ نجاست لب کے مقابل گری
ہو کیونکہ احتمال ہے کہ وہ کسی ایک زاویے کی طرف منتقل ہو گئی ہو اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا ہے۔
ماظهر لى والله تعالى اعلم۔ (ت)

سوال چہارم

خوض اوپر وہ دروہ اور نیچے کم ہے بھرے ہوئے میں نجاست پڑی تو سب پاک رہا نیچے کا حصہ ناپاک ہو گیا جہاں
سے مساحت سو یا متھ سے کم ہے۔ بتیروا تو جروا۔

الجواب

کلام علامہ سیّد طحاوی سے ظاہر یہ ہے کہ حصہ زیریں ناپاک ہو جائیگا۔

حيث قال واذا وقعت فيه نجاسة في تلك
الحالة فالاعلى طاهر الى ان يبلغ الاقل فينجس
اه وحمله على انه ينجس بنجاسة اخرى خلا
ظاهر سوق الكلام۔

کلام کے ظاہر کے خلاف ہے۔ (ت)

اقول وكذا هو ظاهر الدر المنثور
وقوع النجس بقدر يتركه فان نظمه لواعلاه
میں کہتا ہوں اور اسی طرح وہ در کا ظاہر ہے
اگر نجس گرنا مقدر کیا جائے اور اس پر قرینہ اس کا متصل

عشرا واسفله اقل جاز حتى يبلغ الاقل ولو
بعكسه فوقع فيه نجس لم يرجز حتى يبلغ العشر
اھ فان ضمير جانہ الی سرفہ الحدیث بہ ومعلوم
ضرورة من الدیث ان سرفہ الحدیث
جائز بكل ماء مطلق مطلقاً ولو قليلاً ما لم ينسب
طهارته او طهوراً یترتبه فكان المعنی كقربینه
لو اعلاہ عشرا واسفله اقل فوقع فيه نجس
جانہ التطهر بہ حتی يبلغ الاقل فاذا بلغه
لم يرجز فقد غیا جواز التطهر بہ ببلوغه
الاقل فبنفس البلوغ لا يجوز لظهور حکم
النجس الذی لم یتم له الاعل لکثرته وحمله
على التقیید بوقوع النجاسة بعد بلوغ الاقل
كما فعل شـ حیث قال اھ اذا بلغ الاقل
فوقعت فيه نجاسة تنجس كما فی المنیة اھ
کی نایت اقل کو پہنچنا بیان فرمائی تو نفس بلوغ سے جائز نہ ہوگا کیونکہ اس نجس کا حکم ظاہر ہے جس سے بالائی
بالائی حصہ متاثر نہ ہوا کیونکہ وہ کثیر ہے اور اس کو اقل کو پہنچنے کے بعد نجاست واقع ہوتے متاثر نہ ہوا جیسا کہ ش نے کیا انھوں
نے فرمایا "یعنی جب اقل کو پہنچے اور اس میں نجاست گر جائے تو ناپاک ہو جائیگا جیسا کہ فیر میں ہے اھ (د ت)
فاقول خروج عن الظاهر واخراج
للكلام الی قریب من العبد والاستئذان الی

کلام ہے، کیونکہ ان کی عبارت اس طرح ہے، اور اگر
اس کا بالائی حصہ دس یا تھہ ہے اور پچھلا حصہ کم ہے
تو وضو جائز ہے یہاں تک کہ وہ اقل کو پہنچے اور اگر اس
کا عکس ہو اور اس میں نجاست گر جائے تو جائز نہ ہوگا
یہاں تک کہ دس یا تھہ کو پہنچے اھ کیونکہ جساتر کی
ضمیر "سرفہ الحدیث بہ" کی طرف لوٹتی ہے اور
یہ چیز دین کے ضروریات سے ہے کہ رفع حدیث ہر
مطلق پانی سے جائز ہے خواہ کم ہی ہو تا وقتیکہ اس
کی طہارت یا طہوریت سلب نہ ہوتی ہو تو معنی اس
کے قرین کی طرح یہ ہوئے کہ اگر اس کا بالائی حصہ
دس یا تھہ ہو اور اس کا پچھلا حصہ کم ہو اور اس میں
نجس واقع ہو جائے تو اس سے پاکی حاصل کرنا جائز
ہے یہاں تک کہ اقل کو پہنچ جائے، اور جب اقل
کو پہنچے تو جائز نہیں اس کے ساتھ طہارت کے جواز
کی نایت اقل کو پہنچنا بیان فرمائی تو نفس بلوغ سے جائز نہ ہوگا کیونکہ اس نجس کا حکم ظاہر ہے جس سے بالائی
بالائی حصہ متاثر نہ ہوا کیونکہ وہ کثیر ہے اور اس کو اقل کو پہنچنے کے بعد نجاست واقع ہوتے متاثر نہ ہوا جیسا کہ ش نے کیا انھوں
نے فرمایا "یعنی جب اقل کو پہنچے اور اس میں نجاست گر جائے تو ناپاک ہو جائیگا جیسا کہ فیر میں ہے اھ (د ت)
فاقول خروج عن الظاهر واخراج
للكلام الی قریب من العبد والاستئذان الی

علہ فی الحلیۃ عند قول المنیۃ اذا سد السماء
من فوقہ وبقی جریہ بیجوز التوضی بہ ما
نصہ کان علی المصنف ان یدکر

نہیہ کے اس قول "جب اوپر سے پانی بند ہو جائے اور
پانی جاری ہو تو وضو جائز ہے" پر علیہ نے کہا کہ مصنف
کو "بہ" کی جگہ "فیہ" لکنا چاہئے تھا (باقی ماثیہ صفحہ آئندہ پر)

سہ الدر المختار باب المیاء
مجتہدین دہل مصطفیٰ ابابا مصر
۳۶/۱
۱۴۲/۱

منسوب کرنا ہے محل ہے کیونکہ تئیر کی عبارت ہے کہ اگر حوض کا پانی وہ دروہ ہو اور پھر نیچے چلا جائے اور سات در سات ہو جائے پھر اس میں نجاست گر جائے تو ناپاک ہو جائے گا اور اگر بھر جائے تو بھی نجس ہو جائیگا تو انہوں نے بالائی کا کوئی حکم بیان نہیں، ان کا مقصود تو محض یہ تھا کہ وہ نچلے کا حکم بیان کریں تو اس کی وضاحت میں ان کو یہ کہنا پڑا کہ اس میں نجاست گر جائے، تاکہ یہ ایک منفی حکم کے اظہار کی بنیاد بن جائے اور وہ یہ کہ یہ بھر جانے کے باوجود نجس ہی رہے گا جیسا کہ پہلے تھا، اور در کی فظم اس کے خلاف ہے کیونکہ انہوں نے بالائی پر جواز کا حکم لگایا اور اس کا کوئی منہم نہیں، ہاں مانع کے وقوع کو فرض کرنے کی صورت میں ہو سکتا ہے، ورنہ تو اس کا ذکر عبث ہے، پھر انہوں نے اس کے جواز کی ایک حد مقرر کی جس سے پہلے وہ منہمی ہوتا ہے اور وہ اقل تک پہنچتا ہے تو جو ہم نے کہا اس کا انہوں نے افادہ کیا، اور اس کو تئیر کی عبارت

المنیۃ فی غیر محلہ فان عیاسر تھاوان ماء الحوض کان عشرا فی عشر فتسفل فصار سبعة فی سبع فوقعت النجاسة فیہ تنجس فان امتلاء حمار نجسا ایضا اھ فهو لم یذكر للاعلى حکما انها قصد بیان حکم المتسفل فاحتاج فی التصویر الی وقوع النجس فیہ لیكون توطئة لایانة حکم حتی وهو انه بعد امتلائه ایضا یبقی زبیا کما کان بخلاف فظم الدر فانه افرز الاعلی بحکم الجواز ولا معنی له الا بفرض وقوع المانع والا فذکره عبث ثم حد الجواز حد ینتھی دونہ وهو بلوغ الاقل فاذا ما قلنا واین هذا من عبارۃ المنیۃ وکلام الدر من اوله الی هنا فی مرقم الحدیث به لافیه ولو کان لصح حملہ علی معنی التو بغس الاعضاء فیہ بناء علی ما هو الحق من فرق الملاق والمعلق وان کان میل صاحب الدر الی خلافه فاذا کان

کیونکہ اس سے وضو کا جواز بہت واضح ہے خواہ پانی جاری ہو یا نہ ہو لہذا پانی کے جاری رہنے کی قید لگانا بے موقع ہو گا حالانکہ ان حضرات کا مقام ایسے کلام سے بلند و بالا ہے (۱) (ت)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) فیہ (ای مکان بہ) لا ت من الواضح جدا جواز الوضوء بہ جاریہا کان او غیر جارخام جہ فلا یقع التقیید ببقاد جریات الماء موقعا ثم هو اعلی کعبا من ذکر مثله اھ ۱۲ منہ غفر لہ (۲) (م)

یوں الی کلام البزازیة لوعشرافی عشر
ثم قتل توضحاً به لافیه لا اعتبار اوان الوقوع
اهل لکن لا صاع له فی کلامه ولذا احتاج
ش الی اضافة قید لیس فیہ فترجیح ما قلنا۔
کرنا جیسا کہ حق ہے کہ ملحق اور طاقی میں فرق ہے اگرچہ صاحب در کا میلان اس کے خلاف ہے، ایسی صورت
میں بزازیہ کے کلام کی طرف لوٹنا جائیگا اگر وہ درود ہو پھر کم ہو گیا ہو تو اس کے ساتھ وضو کرے نہ کہ اس میں، کیونکہ وقوع
کے زملے کا اعتبار ہے اہل مگر اس کی ان کے کلام میں گنجائش نہیں، اور اس لیے "شش" نے لیس فیہ کا
اضافہ کیا، تو جو ہم نے کہا وہ رائج ہے۔ (د ت)
اور کلام علامہ سید شامی سے مفہوم کہ سب پاک رہے گا۔

حيث قال في المسألة الاخرى وهي ما اذا
كان اعلاه قليلا واسفله كثيرا فوقع فيه
نجس لم يجز حتى يبلغ العشر فاذا بلغها
جاء ما نصه وكانهم لم يعتبروا حالة
الوقوع ههنا لا في ما في الاسفل في
حكم حوض آخر بسبب كثرة مساحة و
انه لو وقعت فيه النجاسة ابتداء لم
تصرفه بخلاف المسألة الاولى تدبر ان الفرق
بين المسألتين ان نجاسة الاعلى
القليل لا تشمل الجزئين وطهارة الاعلى
الكثير تشملهما۔

جبکہ فرمایا دوسرے مسئلہ میں اور وہ یہ ہے کہ جبکہ اس کا
بالائی حصہ کم ہو اور نچلا زیادہ ہو اور اس میں نجاست
گر جائے تو جائز نہیں یہاں تک کہ وہ درود کو پہنچے
تو حسب الحس مقدار کو پہنچے تو جائز ہے، اور ان کی
عبارت یہ ہے اور گویا ان حضرات نے یہاں وقوع
کی حالت کا اعتبار نہیں کیا، کیونکہ جو نچلے حصہ میں ہے
وہ الگ حوض کے حکم میں ہے کیونکہ وہ پیمائش کے
اعتبار سے کثیر ہے، اور یہ کہ اگر اس میں ابتداء
نجاست گرتی تو مضر نہ ہوتی بخلاف پہلے مسئلہ کے
تدبر اہل تو دونوں مسئلوں میں فرق ہے کہ اوپر
والے کی نجاست جو قلیل ہے دونوں جزؤں پر مشتمل
نہیں اور اعلیٰ کثیر کی طہارت دونوں کو شامل ہے۔ (د ت)
میں کہتا ہوں اولاً حالت وقوع کا اعتبار

اقول أولاً اعتبار حالة الوقوع


واقول وباللہ التوفیق نجاست اگر طایفہ ہے کہ حصہ زیریں تک پہنچی ہی نہیں جب تو ظاہر ہے کہ اس کی نجاست کی کوئی وجہ نہیں کہ اُس کا اتصال آب بالا سے ہے اور وہ بوجہ کثرت نجس نہ ہوا اور اگر راسبہ ہے کہ اسفل تک پہنچی خواہ مطلقاً جیسے پتھر یا ابتداً جیسے غرق شدہ جانور کہ نہ نشین ہو کہ نہ پھر اُترتا ہے یا انتہاء جیسے وہ کپڑا کہ تیرتا رہے گا پھر پانی سے بوجھل ہو کر بیٹھ جائیگا تو اب دو صورتیں ہیں اُن کا بیان یہ کہ پانی کے لیے بلخانہ محل مثل حوض وغیرہ ایک تو صفت ہے یعنی کثرت و قلت کہ مساحت محل کے سوا ہتھ یا کم ہونے سے حاصل ہوتی ہے دوسری صورت کہ جس فضا میں ممکن ہے اُس کی شکل سے پیدا ہوتی ہے یہ شکل کبھی واحد ہوتی ہے اگرچہ اس میں جتنے فرض کر سکتے ہیں اگرچہ اُن حصص متفرقہ کا مساحت میں تفاوت اُن کے لیے منشاء انزعاج ہو جیسے اسی شکل نصف دائرہ میں کہ مثلاً خط cd تک کثیر اور ab نیچے قلیل ہو تو دو حصے متماثل ہو جائیں گے ذب cd کثیر اور ab قلیل مگر حقیقتہً ذب cd فضا سے واحد ہے اور کبھی شکل خود ہی واقع میں متعدد ہوتی ہے جیسے حوض کے اندر حوض مثلاً اس شکل پر $abcd$ اور زیریں $efgh$ کا ط خود ہی متماثل ہیں اس لحاظ سے حصص زیر و بالا کی چار قسمیں ہوں گی ایک یہ کہ دونوں حصے صورتہً و صفتہً ہر طرح متحد ہوں جیسے دو گز گہرے مربع میں ایک گز اوپر ایک گز نیچے، دوم صورتہً متحد ہوں اور صفتہً مختلف جیسے وہی نصف دائرہ کی شکل کہ فضا واحد ہے اور ذب کثیر اور ab قلیل، سوم صفتہً متحد ہوں اور صورتہً مختلف جیسے اسی شکل $abcd$ میں جبکہ cd بھی سوا ہتھ سے کم نہ ہو یا ذب بھی وہ درودہ سے کم۔ چہارم صورتہً و صفتہً ہر طرح جدا ہوں جیسے یہی شکل جبکہ ذب سوا ہتھ اور ab کم ہو۔

قسم اول کا حکم تو ظاہر ہے کہ وہ زیر و بالا شے واحد ہے اگر نجس ہو گا سب نجس ہو گا پاک رہے گا سب پاک رہے گا۔

یونہی قسم دوم کہ بلاشبہ وہ محل واحد ہے اگرچہ حصص انزعاج کی مساحت مختلف ہے۔ یونہی سوم کہ اگرچہ دو شے ہے مگر دونوں متحدہ الصفتہ ہیں اگر کثیر ہیں تو زیریں بھی ناپاک نہ ہو گا اگرچہ نجاست راسبہ ہو اور قلیل ہیں تو یہ بھی نجس ہو جائیگا اگرچہ نجاست طایفہ ہو کہ نجس سے اتصال نہ ہوا تو قلعہ نجس سے ہو کہ حصہ بالا ناپاک ہو گیا۔

شکل چہارم وہی محل نظر ہے جبکہ نجاست راسبہ اس تک پہنچی اور نظر حاضر میں ظاہر یہی ہے کہ ناپاک ہو جائے کلام ائمہ سے معہود یہی ہے کہ جب صورت و صفت دونوں مختلف ہوں تو ان کو دو محل جدا گانہ ٹھہراتے ہیں اور فقط اتصال قلیل پر کثیر کو کافی نہیں جانتے۔

نہر کے کنارے پانی لینے کے لیے تختہ بندی کرتے ہیں کہ اُن پر بیٹھ کر پانی لیں وضو کریں اس سے

خار نہ خانے ہو جاتے ہیں ہر خانہ مشرعہ کہلاتا ہے۔ اس صورت پر  پانی اگر تختوں سے نیچا ہے جب تو محل کلام نہیں کہ تختوں سے پانی کا انقسام نہ ہوا لیکن اگر پانی تختوں سے ملا ہوا ہے تو ہر خانہ آب جدا گانہ سمجھا جائیگا اور اگر ان کا طول و عرض دس دس ہاتھ نہیں تو جن کے نزدیک دو فوں امتداد ہونا شرعاً ہے اس میں نجاست پڑے تو جتنا پانی تختوں سے گھرا ہوا ہے ناپاک ہو جائیگا اور نہر کے پاک پانی سے اس کا متصل ہونا نفع نہ دے گا۔

یوں ہی اگر نہر یا بڑے تالاب کا پانی برف سے جم گیا اور ایک جگہ سے برف توڑ کر پانی کھول لیا اگر بہتا پانی اُس جگہ سے متصل نہیں تو ظاہر کہ پانی شے واحد رہا اور اگر متصل ہے اور یہ حصہ کہ کھولا گیا دس دس ہاتھ طول و عرض میں نہیں تو یہ ان کے نزدیک نجاست سے ناپاک ہو جائیگا اور اُس میں اعضا ڈال کر وضو کرنے سے مستعمل ہو جائیگا اور پتے پانی سے اُس کا اتصال قائم نہ دے گا ہاں باقی پانی بحال خود رہے گا مثلاً ایک مشرعہ میں نجاست پڑی یا کسی نے اعضا بے وضو ڈال کر دھوئے تو صرف وہی مشرعہ ناپاک یا مستعمل ہو برابر کے دوسرے مشرعہ سے پینا وضو کرنا ہو سکتا ہے کہ وہ تو ہر ایک اُن کے نزدیک عرض ہوا ہے یونہی برف سے ایک جگہ کھلا ہوا پانی نجس یا مستعمل ہو جائے تو اُس کے برابر دوسری جگہ سے کھول کر استعمال کر سکتا ہے یونہی اگر عرض کھیر سے کاٹ کر ایک حوض صغیر بنالیا کہ اُس میں سے پانی اُس میں آیا یہ نجاست یا اعضا سے بے وضو ڈالنے سے اُن کے نزدیک نجس و مستعمل ہو جائیگا اور بڑے عرض سے پانی ملا ہونا کام نہ دے گا یہ گویا بعینہ وہی صورت چہارم ہے فرق صرف اتنا ہے کہ صورت مجموعہ میں وہ حوض صغیر حوض کبیر کے نیچے ہے اور اس صورت میں اس کے برابر پانی ہر حال ملا ہوا ہے، تو جس طرح صفت و صورت دونوں مختلف ہونے کے باعث اُن کے نزدیک برابر کا حوض صغیر حوض کبیر کا جز نہ ٹھہرا بلکہ مستقل قرار پایا۔ یونہی نیچے کا۔ ان مسائل پر نصوص کتب مذہب میں دائرہ وسائر ہیں اگرچہ فقیر کے نزدیک ان کی بنا اشتراط امتدادین طول و عرض پر ہے اور صحیح و معتد اعتبار محض مساحت ہے یہ خلاف یہ جدا گانہ ہے یہاں عرض اس قدر کہ بحال خلافت صورت صفت مماثلت کو تابع کثیر نہ مانا فتاویٰ امام اجل قاضی خان میں ہے :

حوض کبیر فیہ مشرعة تؤضاً انسان	ایک بڑا حوض ہے جس میں سے ایک نالی
فی المشوعة اذا غسل ان كان الماء متصلاً	نکلے ہے اس میں کسی شخص نے وضو یا غسل کیا تو
بالألواح بمنزلة التابوت لا يجوز فيه	پانی اگر تختوں سے متصل ہے بمنزلہ تابوت کے تو
الوضوء والاتصال ماء المشرعة بالماء الخارج	اس میں وضو جائز نہیں اور نالی کے پانی کا خارجی
منها لا ينفع كحوض کبیر تشعب منه حوض	پانی سے متصل ہونا نفع نہ ہوگا جیسے بڑا حوض جس سے

صغیر فتوٰی انسان فی الحوض الصغیر لایمحو
وان کان ماء الحوض الصغیر متصلاً
بماء الحوض الکبیر کذا لا یعتبر اتصال
ماء المشرعة بها تحتها من الماء اذا كانت
الاولیٰ مشدودة۔

فتح القدیر میں ہے :

لو جمیع حوض کبیر فنقب فیہ انسان نقباً فتوضاً
فیہ ان کان الماء متصلاً بباطن النقب
لایجوز ولا جائز وکذا الحوض الکبیر اذا کان
له مشاعر فتوضاً فی مشرعة او اغتسل
والماء متصل بالواح المشرعة ولا یضطرب
لایجوز وان کان اسفل منها جائز لانه فی
الاولیٰ کالحوض الصغیر فی غیرت ویتوضو
منہ لافیه وفي الشافعی حوض کبیر مستقی
تو چلو بجم کر اس سے وضو کرے نہ کہ اس میں اور دوسری صورت میں بڑا حوض چھت والا ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے :

جمیع ماؤة فنقب ان الماء منفصلاً عن الجمیع
جائز لانه کالمسقف وان متصل لانه
کالقنعة حتی لو ولغ فیہ کلب تنجس بے
نہیں کیونکہ وہ بڑے پیالہ کی طرح ہوگا کہ اگر اس میں کتا منہ ڈالے تو ناپاک ہو جائیگا۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

۴/۱	نو کشور کھنؤ	فصل فی المار الراکد	۱/۱	۴	۱
۴۱/۱	قوریہ رضویہ سکھر	بحث الغیر العظیم	۱/۱	۴	۱
۳۶/۱	مجتبائی دہلی	باب المیاہ	۱/۱	۳۶	۱

ای موضع الثقب دون المستقل فلو ثقب فی موضع اخر و اخذ الماء منه و توضأ جائز کما فی التاترخانیۃ^۱ یعنی سوراخ کی جگہ نہ کہ پچھلا حصہ تو اگر کسی اور جگہ سوراخ کیا اور اس سے پانی لیا اور وضو کیا تو جائز ہے جیسا کہ تاترخانیہ میں ہے۔ (ت)

غنیہ کی عبارت مذکورہ مسئلہ اولیٰ نے اسی معنی کی طرف اشارہ فرمایا جو فقیر کے بیان میں آیا، حیث قال اذا کان الماء تحت الجمد منفصلاً عنه یجوز لانه عشر فی عشر و لم تنفصل بقعة منه عن سائرہ کما فی الصورة الادنی۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب پانی برف کے نیچے ہو اور اس سے جدا ہو تو جائز ہے اس لیے کہ وہ دہ دہ ہے اور اس کا کوئی بقعہ دوسرے سے الگ نہیں جیسا کہ

پہلی صورت میں ہے۔ (ت) و یا تالابوں نہروں میں چھوٹے چھوٹے کنجے گوشتے جا بجا ہوتے ہیں ان میں ہر ایک کو مستقل ماننے میں حرج اور خلاف متفاہم عرف ہے لہذا اس کی تقدیر ڈھائی ہاتھ چوڑے سے کی ہے کہ دس ہاتھ کی چارم ہے اور ربیع کے لیے حکم کل دیا جاتا ہے جیسے نجاست خفیفہ میں کہ بدن یا کپڑے پر گئے، غلاصہ میں فرمایا،

النهر الذی هو متصل بالحوض فکانت اذا امتلاء الحوض یدخل الماء النهر فتوضأ انسان فیدانکات النهر قدر ذراعین و نصف لا یجوز و لا یجعل تبعاً للحوض و ان کان اقل یدجوز و یجعل تبعاً للحوض و قیل لا یجوز و لا یجعل تبعاً للحوض و انکانت قدر ذراع۔ وہ نہر جو حوض سے متصل ہو، اور جب حوض بھر جائے تو پانی نہر میں چلا جاتا ہو اب اگر اس نہر سے کوئی انسان وضو کرے تو اگر نہر ڈھائی ہاتھ سے تو وضو جائز نہیں اور اس کو حوض کے تابع نہیں کیا جائیگا اور اگر کم ہے تو جائز ہے اور اس کو حوض کے تابع سمجھا جائیگا ایک اور قول ہے کہ جائز نہیں اور اس کی حوض کے تابع نہیں سمجھا جائیگا۔ اگرچہ ایک ہاتھ کی مقدار ہو۔ (ت)

و حیز امام کروری میں ہے : و النهر لتصل بالحوض الكبير المستل ان کان

علہ وقع فی نسخة الطبع ان کان الحوض و هو مطبوع نسخہ میں ان کان الحوض کا لفظ واقع ہے یہ خطا ۱۲۵۱ منہ غفر لہ۔ (م) درست نہیں ہے (ت)

سہ رد المحتار باب المیاء مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۳/۱
ت غنیۃ المستملی شرح ذیہ المصلی فی المیاض سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۰۰
سہ خلاصۃ الفتاویٰ الجنس الاول فی المیض نوکشتورہ مکملہ ۵/۱

قد رد من اعین ونصف لا یكون تبعاً له لان
الرابع یحکى حکایة الکلی فلا یتوضو منس
وان اقل منه فقیل یتبع وان
قد رد ذراعاً

ہو تو حوض کے تابع نہیں کیونکہ چوتھا کل کے قائم مقام
ہوتا ہے تو اس سے وضو درست نہ ہوگا اور اگر اس
سے کم ہو تو تابع ہے اور ایک قول ہے کہ تابع نہیں
خواہ ایک ہاتھ ہو۔ (ت)

اقول یوں ہی تالابوں نہروں کی تہ میں گڑھے بھی ہوتے ہیں ہر گڑھے کو مستقل قرار دینے میں حرج و منافعت
عرف ہے لہذا ارشاد مذکور کی بنا پر اس کی تقدیر بھی پچیس ہاتھ مساحت سے چاہیے لان الرابع یحکى حکایة
الکلی (کیونکہ چوتھا کل کے قائم مقام ہوتا ہے۔ ت) یہاں سے اس تعلیل کا جواب بھی کھل گیا کہ اکثر شیرو لیست تبع
القلیل (بکثیر قلیل کو تابع بناتا ہے۔ ت) اس تقدیر پر حکم یہ ہونا چاہیے کہ صورت مسئلہ میں اگر نجاست
طاغیہ ہے کہ حصہ زیریں تک نہ پہنچی یا حصہ زیریں حصہ بالا کے ساتھ دو مختلف محل نہیں جیسے نصف دائرہ میں
یا مختلف تو ہے مگر پچیس ہاتھ مساحت سے کم ہے تو ان سب صورتوں میں نجاست پڑنے سے کوئی حصہ نہیں نہ ہوگا
اور یہی محل کلام علامہ شامی کا ہے اور اگر نجاست راسبہ ہے کہ حصہ زیریں تک پہنچی اور اسفل اعلیٰ سے مختلف شکل
ہے اور سو ہاتھ مساحت سے کم مگر پچیس ہاتھ سے کم نہیں تو اوپر کا حصہ بوجہ کثرت پاک رہے گا اور یہ حصہ زیریں بوجہ
حوض مستقل قلیل ہونے کے ناپاک ہو جائیگا اور یہی محل کلام علامہ موطا وی کا ہے یہ ہے وہ جو فقیر کے لیے ظاہر ہوا اور
محل محتاج تحریر و تنقیح اور جزم بالکم دست مگر تصریح ہے،

والعلم بالحق عند من فی ان ربی بکل شیء علیم
اما ما فی الخلیۃ تحت قول الحنیۃ المہارغ
صدہر هذا الجواب الرابع حیث قال وهذا
محکم فی البدائع عن ابی القاسم الصفار رحمہ
اللہ تعالیٰ غیر ان فرض المسألة فیہا فی الحوض
الکبیر وقعت فیہ النجاسة ثم قل ماؤہ حتی
صار یخلص بعضہ الی بعض وقعت فیہ نجاسة
ثم عاودہ الماء حتی امتلأ ولم یخرج منه
شیء آھ۔

اور حق کا علم میرے رب کے پاس ہے، بیشک میرا
رب ہر چیز کو جاننے والا ہے، اور علیہ میں منہ کے
قول کے تحت، جو اس چوتھے جواب کے شروع میں
گذا ہے کہ انھوں نے فرمایا یہ قول بدائع میں ابو القاسم
صفار سے منقول ہے مگر اس میں
جو مسئلہ فرض کیا گیا ہے وہ بڑے حوض میں ہے جس
میں نجاست گر گئی ہو پھر اس کا پانی اتنا کم ہو گیا کہ
اس کا پانی ایک دوسرے سے منقل ہو گیا پھر اس میں
نجاست گر گئی اور پھر اس کا پانی زاید ہو گیا یہاں تک

کہ حوض بھر گیا اور اس سے کچھ باہر نہ نکلا۔ (ت)

فاقول اولیس هذا مسوقا

البدائع سیاقا واحدا فی تصویر واحد حتی
یقال است الماء الواقع فیہ النجاسة حین
امتلائه وکثرة مساحته بعد ما فرغ اعلاء و
بلغ السافل القلیل احتیج فی تخیسه الی وقوع النجاسة من
اخری فاذا دان السافل القلیل لا نجس تبعاً للعالی اکثر
وهو باطلاً لیسئل ما اذا کان السافل مختلف
الصورة بل کل منهما فرع علیحدة ذکرهما
فی البدائع علی التعاقب عن امامین فالاولی
لا تؤخذ فی الاخری وهذا انه لو تنجس
الحوض الصغیر بوقوع النجاسة ثم بسط ماؤه
حتى صار یرغیض بعضه الی بعض فهو نجس
لان المبسوط هو الماء النجس وقیل فی
الحوض الکبیر وقعت فیہ النجاسة ثم قل
ماؤه حتى صار یرغیض بعضه الی بعض
انه طاهر لان المجتمع هو الماء الطاهر
هكذا ذکره ابو بکر الاسکاف رحمه الله
تعالی واعتبر حالة الوقوع ولو وقع فی هذا
القلیل نجاسة ثم عاوده الماء حتی امتلاء
الحوض ولم یخرج منه شیء قال ابو القاسم
الصفار رحمه الله تعالی لا یجوز التوضوء
به لانه كلما دخل الماء فیہ صار نجسا
اه و ذلك امت لا اعتبار بحالة الوقوع

تو میں کہتا ہوں اولاً، یہ چیز بدائع میں صرف
ایک ہی انداز میں مذکور نہیں، لہذا یہ کہنا کہ جب کثیر
پانی کے بھرے ہونے کی صورت میں نجاست گر جائے
اور اس کا بالائی حصہ خالی ہو کر نیچے قلیل تک آجائے تو
اُسی وقت ناپاک ہوگا جب اس میں دوبارہ نجاست
گرے، تو انہوں نے یہ بتایا کہ نچلا قلیل حصہ اوپر والے
حصہ کی متابعت میں ناپاک نہ ہوگا، یہ اطلاق اس
کو بھی شامل ہے جبکہ نچلے کی صورت مختلف ہو، بلکہ
ان میں سے ہر ایک علیحدہ فرع ہے، اس کو بدائع میں
یکے بعد دیگرے ذکر کیا گیا ہے، اور دونوں اماموں کی
طرف منسوب کیا ہے تو ایک صورت کو دوسری میں
نہیں لایا جائیگا ان کی عبارت اس طرح ہے یا چھوٹا
حوض جو نجاست کے گر جانے سے ناپاک ہو گیا ہو
پھر اس کا پانی اتنا پھیل گیا کہ اس کا بعض حصہ دوسرے
بعض تک پہنچنے سے قاصر ہو گیا تو یہ نجس ہے کیونکہ مبسوط
نجس پانی ہی ہے، اور وہ بڑا حوض جس میں نجاست
گر گئی پھر اس کا پانی اتنا کم ہو گیا کہ اس کا بعض حصہ
دوسرے بعض تک پہنچنے لگا تو یہ پاک ہے کیونکہ جو
اکٹھا ہے وہ پاک پانی ہے اسی طرح اس کو ابو بکر
الاسکاف نے ذکر کیا اور حالت وقوع کا اعتبار کیا، اور
اگر اس کم میں نجاست گری پھر اس میں پانی واپس
آ گیا یہاں تک کہ حوض بھر گیا اور اس میں سے کچھ باہر

محلین الاول تغیر مساحۃ الماء مع بقائه
فی ذاته کمات بلا نقص ولا زیادة کان
یکون الماء منبسطا فی حوض کبیر و فیہ
منفذ مسدود و نہ بئر مثلاً قطر ہا ذراعان
فوقعت فی الحوض نجاسة فلم یتنجس الماء
لانہ عشر فی عشر ثم اخرجت النجاسة و
فتح المخرج حتی انتقل ذلك الماء الی البئر
فصار فی قطر ذراعیں لم یعد نجسا لان
العبرة لمحین الوقوع و هو اذ ذاک کان کثیر
المساحة و ان صار الان قلیلا و انکاف
الماء فی البئر فوقعت فیہا نجاسة فنزع کلہا
و جعل الماء فی الحوض حتی انبسط و صار
عشر فی عشر لم یطهر اعتبارا بحال الوقوع
حیث کان عندئذ قلیل المساحة و ان صار
الان کثیرا و هذا ما فی البزازیة لو کان دون
عشر فی عشر لکنہ عمیق وقع فیہ ما ثلث و
انبسط حتی عد کثیرا لایتوضوا منه و لو
عشر فی عشر ثم قل توضا بہ لافیہ لا اعتبار
او ان الوقوع اھ فی الخانیة الماء الطاهر اذا
کان فی موضع ہو عشر فی عشر وقعت فیہ
نجاسة ثم اجمع ذلك الماء فی مکان
ہو اقل من عشر فی عشر ینظرون ظاهرا و لو
کان الماء فی مکان ضیق ہواقل من عشر فی عشر

نہ نکلا، ابو القاسم الصفار نے فرمایا کہ اس سے وضو جائز
نہیں کیونکہ جب اس میں پانی داخل ہوا تو نجس
ہو گیا، اھ کیونکہ وقوع کی حالت کے دو اعتبار ہیں
پہلا قویہ کہ پانی کی پیمائش میں تغیر آجائے اور اس کی
ذات بحال رہے جیسی کہ تھنی نہ کٹی اور نہ زیادتی مثلاً
یہ کہ پانی بڑے حوض میں پھیلے ہوا ہو اور اس میں
ایک سوراخ ہو جو کنویں تک جاتا ہو اور یہ سوراخ
بند ہو، کنویں کا قطر مثلاً دو یا تھہ ہو اب حوض میں نجاست
گر جائے تو پانی ناپاک نہ ہوگا کہ یہ وہ درودہ ہے پھر
نجاست نکال لی جائے اور سوراخ کھول دیا جائے
اور وہ پانی کنویں کی طرف منتقل ہو جائے اور دو
ذراع کے قطر میں پہنچ جائے تو نجس نہ ہوگا، کیوں کہ
یہاں اعتبار کرنے کے وقت کا ہے اور اس وقت
اس کی پیمائش زیادہ تھی اگرچہ اب کم ہو گئی ہے اور
اگر پانی کنویں میں ہوا اور اس میں نجاست گر جائے پھر کنویں کا تمام
پانی نکال کر ایک حوض میں جمع کر لیا جائے حتی کہ وہ پھیل جائے
اور پانی وہ درودہ ہو جائے تو پانی پاک نہ ہوگا کیونکہ نجاست کے
واقع ہونے کے وقت کا اعتبار ہے اور اس وقت پیمائش کم تھی
اگرچہ اب کثیر ہو گئی ہے یہ بزازیریہ ہے اور اگر وہ درودہ سے کم ہو گیا
گہرا ہو اور اس میں کوئی بننے والی چیز لگئی اور پھیل گئی یہاں تک
کہ زیادہ ہو گئی تو اس سے وضو نہ کیا جائیگا اور اگر وہ درودہ
ہو اور پھر کم ہو جائے تو اس سے وضو کرنا نہ کر اس میں، یہاں
بھی کرنے کے وقت کا اعتبار ہے اھ اور خانیہ میں ہے کہ پانی اگر
کسی ایسی جگہ میں ہے جو وہ درودہ ہو اور اس میں نجاست گر جائے
پھر وہ پانی ایسی جگہ میں ہو جائے جو وہ درودہ سے کم ہو تو وہ پانی
پاک ہے اور اگر پانی تنگ جگہ میں ہو جو وہ درودہ سے کم ہے اس
میں نجاست گر جائے پھر وہ پھیل کر وہ درودہ ہو جائے تو
پانی ناپاک ہے اور اعتبار اس میں نجاست

کے گرنے کے وقت کا ہے اور اسی قسم کا کلام
 خلاصہ میں ہے، اور دُر میں تیار خانیہ سے ظہیر وغیرہ
 منقول ہے اور دوسرا یہ کہ پانی کی پیمائش میں تغیر
 آجائے اس میں کمی یا زیادتی کے باعث مثلاً یہ کہ
 اُس کے گڑھے میں پانی کا بہاؤ بہ نسبت کناروں کے
 زائد ہو جیسا کہ ہم نے بیان کیا، یعنی دائرہ کا نصف
 جس کا بالائی حصہ وہ درودہ ہو پھر برابر کم ہوتا گیا، اور
 جب بھرا ہوا ہو تو زائد ہوگا نجاست کو قبول نہ کریگا
 اور جب نجاست گر جائے اور نکال لی جائے اور پانی استعمال
 کی وجہ سے کم ہو جائے یا گرمی کے باعث اُس کے
 کنارے خشک ہو جائیں اور اس کے گڑھے میں وہ درودہ
 سے کم رہ گیا ہو جیسا کہ بہت سے گڑھوں میں مشاہدہ
 ہوتا ہے تو وہ نجس نہ ہوگا کیونکہ جب نجاست اُس
 میں گری تھی تو وہ زائد تھا اگر حوض کا پانی خشک ہو جائے
 حتیٰ کہ اس کے وسط میں تھوڑا سا پانی باقی رہے اور اس وقت
 نجاست گر جائے پھر پانی داخل ہو حتیٰ کہ وہ بھر جائے اور پانی
 کثیر ہو گیا مگر پانی اس کے کناروں سے نکلا نہیں ورنہ وہ پانی
 کے بہاؤ سے پاک ہو جاتا یہ حسبِ بنی نجس ہی ہے گا اسکی دلیل
 گزری اور یہ نتیجہ میں ہے جیسا کہ گزرا، اور خانیہ میں ہے
 کہ ایک حوض جس کا بالائی حصہ وہ درودہ ہے اور
 نچلا اس سے کم ہے، اس سے وضو جائز ہے،
 اور اس میں پانی کی سطح کا اعتبار ہوگا، اور اگر اس
 کا پانی کم ہو اور وہ ایسی جگہ پہنچ جائے جو وہ درودہ
 سے کم تر ہو تو اس میں وضو جائز نہیں، محقق نے
 فتح میں فرمایا کہ کوئی نجاست وہ درودہ حوض میں
 گری اور پھر پانی کم ہو گیا تو وہ ظاہر ہے اور جب

ووقعت فيه نجاسة ثم انبسط ذلك الماء و
 صار عشرين في عشرين نجسا والعبرة في
 هذا الوقت وقوع النجاسة اياه ومثله في
 الخلاصة وفي الدرر عن الترخانية عن
 الظهيرية وفي غيرها والثاني تغير مساحته
 لزيادة فيه او نقصه كما يكون في غدير بطنه
 اكثر انحدارا من حافته كما وصفنا من
 نصف الدائرة اعلاه عشرين في عشرين ثم لم
 يزل يقل فاذا كان ممثلا كان كثيرا لا يقبل
 النجاسة فاذا وقعت واخرجت دقل الماء
 بالاستعمال او بحر الصيف حتى يبي في
 الاطراف وبقى في بطنه اقل من عشرين في عشرين
 كما هو مشاهد في كثير من العدران لم
 يعد نجسا لانه كان حين وقعت كثيرا
 وان جفت ماؤه وبقى في وسطه قليلا وعند
 ذلك وقع فيه نجس ثم دخله الماء حتى
 امتلا وصار كثيرا غير انه لم يفيض من
 جوانبه كي يطهر بالجريان فانه يبقى كما كان
 نجسا لما مر وهذا ما في المنية كما تقدم و
 في الخانية حوض اعلاه عشرين في عشرين و
 اسفله اقل منه جانبيه الوضوء يعتبر فيه
 وجه الماء فان قل ماؤه وانتهى الى موضع
 هو اقل من عشرين لا يجوز فيه الوضوء

قال المحقق في الفتح سقطت نجاسة في عشر
في عشر شرصا مراً قل فهو طاهر واذا تنجس
حوض صغير فدخل ماء حتى امتلأ ولم
يخرج منه شيء فهو نجس ^{أه} وفي الغنية المصل
ان الماء اذا تنجس حال قلته لا يعود طاهراً
بالكثرة وان كان كثيراً قبل اتصاله بالنجاسة
لا يتنجس بها ولو نقص بعد سقوطها فيه
حتى صار قليلاً فالمعتبر قلته وكثرته وقت
اتصاله بالنجاسة سواء وردت عليه او ورد
عليها هذا هو المختار ^{أه} وبينه في التبیین
بأوجز لفظ فقال العبرة بحالة الوقوع فان
نقص بعده لا يتنجس وعلى العكس لا يطهر
أه قال امام ملك العلماء ^{رحمته الله تعالى}
ذكر الفصل الاول عن الامام ابی بکر الاسود
الا ترى الى قوله ثم بسط ماؤه وقوله المبسوط
هو الماء النجس وقوله المجتمع هو الماء
الطاهر فقوله قل اي مساحة لا قدر لا يقطع
به تعبیره بالمجتمع وذكر الفصل الثاني من
قوله ولو وقع في هذا القليل عن الامام
عليه اقول الاول حين كما لا يخفى ^{أه} منه
غفر له - (م)

چھوٹا حوض ناپاک ہو گیا پھر اس میں پانی بھر گیا اور
اُس سے کچھ باہر نہ نکلا تو وہ حوض اس نجاست سے
ناپاک ہو گا ^{أه} اور غنیہ میں ہے، خلاصہ یہ ہے کہ پانی
جب کچی کی حالت میں ناپاک ہو گیا تو کثرت کی حالت میں
پاک نہ ہو گا، اور اگر اتصال نجاست کے وقت زیادہ تھا
تو نجاست سے نجس نہ ہو گا اور اگر نجاست کے گر جانے
کے بعد کم ہوا تو معتبر اس میں پانی کی قلت و کثرت ہے
جبکہ اس میں نجاست گری تھی خواہ نجاست پانی پر
وارد ہوتی ہو یا پانی نجاست پر ارد ہو اس میں مختار ہے ^{أه}
تبیین میں اسی کو بہت مختصر عبارت سے بیان کیا ہے
فرمایا، اعتبار وقوع کی حالت کا ہے تو اگر اس کے
بعد کم ہوا تو ناپاک نہ ہو گا اور اگر برعکس ہے تو پاک نہ ہو گا
^{أه} امام ملک علیہ الرحمہ نے پہلے فصل امام ابو بکر
الاسکاف سے نقل کی اس کے قول ثم بسط ماؤه
اور ان کا قول مبسوط وہ نجس پانی ہے اور ان کا قول
مجتمع وہ پاک پانی ہے کی طرف غور کریں تو ان کا قول قل یعنی
پیش کش کے اعتبار سے نہ کہ مقدار کے اعتبار سے کچی وہ مجتمع سے تعبیر
کرتے ہیں اور دوسری فصل کو دو موقع فی هذا القلیل سے ذکر کیا
یہ امام ابو القاسم الصغار سے منقول ہے اور اس سے
میں کہتا ہوں قبل کہ بجائے لفظ حین کا استعمال
بہتر ہے ^{أه} (ت)

فتح القدر بحث القدر العظیم نور یہ رضویہ سکھر ۱/۱
نہ نایہ المستمل شرح نیت المصلی فصل فی احکام النیاض سیل اکیڈمی لاہور ص ۱۰۱
تبیین الحقائق بحث عشر فی عشر بلاق مصر ۲۲/۱

ابن القاسم الصفا ولذا قال عاودة الماء حتى
امتلاً وليست مقالة ابن بكر مأخوذة في
مقالة ابن القاسم رحمهما الله تعالى و
ان كان يوهمه زيادة هذا في هذا القليل
وكذا قوله ثم عاودة وقوله حتى امتلاً فان
هذا شأن حوض كبير نقص ماؤه فبقى في
موضع قليل ولم ير لهذا ذكر سابقاً لان
النقص لا يقال له المجتمع فلا شامراً وقعت
غير موقعة وتانياً على تسليمه فلا شك ان
كلامه في الصورة الثانية من الصور الأربع
اعني الاختلاف صفة مع الاتحاد صورة دون
الرابعة التي فيها كلامنا يقطع به تعليله كلما
دخل الماء صا من جصاصه قوله ولم يخرج
منه شيء كما استعرفه ان شاء الله تعالى
والله تعالى اعلم۔

کوئی چیز نکلی نہ ہو جیسا کہ آپ ان شاء اللہ تعالیٰ پہچان لیں گے۔ (ت)

سوال ۵۳ نخیم

اسی صورت میں پانی حصہ زیریں قلیل میں تھا اور اس وقت نجاست پڑی اور اسے نکال کر یا بے نکالے بھر دیا گیا
یا بارش و سیل سے بھر گیا کہ آب کثیر ہو گیا تو اب بھی اوپر کا حصہ پاک ہے یا نہیں اور حصہ زیریں کیا حکم ہے بینوا
توجروا۔

الجواب

یہاں اکثر کتب میں منقول تو اس قدر ہے کہ اگر بھر کر ابل گیا کہ کچھ پانی باہر نکل گیا جب تو پاک ہو گیا کہ جاری ہو گیا
لہ فافادہ زیادۃ القدر دون المساحة
اس نے مقدار کی زیادتی کا فائدہ دیا ہے صرف پیمائش
فقط اہ منه غفرلہ۔ (م)
کا نہیں (ت)

فرمایا اس میں پانی لوٹا یہاں تک کہ حوض بھر گیا اور
ابو بکر کا مقالہ ابو القاسم کے مقالہ میں ماخوذ نہیں ہے
اگرچہ ہذا النقل میں ہذا کی زیادتی ہے اور
اسی طرح ان کے قول ثم عاودة اور ان کے قول حتی
امتلاً سے یہ وہم پیدا ہوتا ہے کیونکہ یہ بڑے حوض کا حال
ہے جس کا پانی گھٹ گیا ہے اور کم جگہ میں رہ گیا اور اس
کا ذکر شروع میں نہیں ہے، کیونکہ ناقص کو مجتمع نہیں
کہا جاتا ہے تو اشارہ بے موقع ہے،

اور ثانیاً اگر اس کو تسلیم کر لیا جائے تو اس میں
شک نہیں کہ ان کا کلام چار صورتوں میں سے دوسری
صورت میں ہے، میری مراد یہ ہے جب صفت میں
اختلاف اور صورت میں اتحاد ہو، یہ
پوری صورت نہیں ہے جس میں ہماری گفتگو ہے،
جس کی تعلیل قطعی ہے، جب بھی پانی داخل ہوگا تو
نخس ہو جائے گا پھر ساتھ ہی یہ قید بھی لگائے ہیں کہ اس سے

ورنہ اوپر کا حصہ بھی ناپاک ہے اگرچہ مساحت کثیر میں ہے کہ نیچے کا حصہ جبکہ ناپاک تھا تو اس میں جتنا پانی ملتا گیا ناپاک ہوتا گیا اگر بھر کر اہل جاتا سب پاک ہو جاتا مگر ایسا نہ ہوا تو ناپاک ہی رہا کہ ناپاک پانی کثرت مساحت سے پاک نہیں ہو سکتا اور بعض نے کہا پاک ہو جائیگا اور اس کی وجہ ظاہر نہیں بدائع سے امام ابو القاسم صفار کا قول گزرا نیز عبارت غنیۃ فان امتلا صامرا نجسا ایضا ای کاں (اگر حوض بھر جائے تو وہ نجس ہوگا جیسا کہ وہ تھا۔ ت) اسی میں اس کے بعد ہے وقیل لا یصیر نجسا (اور بعض نے کہا کہ نجس نہیں ہوگا۔ ت) حلیہ میں ہے دو وجہ غیو ظاہر (اور اس کی وجہ معلوم نہیں۔ ت) غنیۃ میں اتنا فرمایا والاول اصح (اور پہلا زیادہ صحیح ہے۔ ت) **اقول** وباللہ التوفیق خیال فقیر میں یہاں ابجاش جلیلہ میں جن کو بقدر مساعدت وقت چند تا صیلات و تفریبات میں ظاہر کرے واللہ المعین وبہ استعین۔

اصل ۱: ہر مانع یعنی ہستی چیز کہ ناپاک ہو جائے پانی یا اپنی جنس ظاہر کے ساتھ بھنے سے پاک ہو جاتی ہے وقد حقیقۃ فی رد المحتار بما لا مزید علیہ (اور اس کی تحقیق رد المحتار میں بطریق اتم کی ہے۔ ت)

اصل ۲: آب کثیر کے حکم جاری ہونے میں جس طرح طول عرض یا مساحت یا ایک مقدار عرق بھی ضرور ہے جاری ہونے کے لیے اللہ میں سے کچھ شرط نہیں مینہ کا پانی جب تک بہ رہا ہے جاری ہے اگرچہ گڑھ بھر کے پر نالہ سے آ رہا ہو کما نقضوا علیہ فی ما فی السطوح (جیسا کہ سطح کے پانی میں غلبہ لے لیں کی ہے۔ ت) ولہذا یہ حکم ہر برتن کو شامل ہے مثلاً کٹر سے یا تھالی میں ناپاک پانی ہو پانی اس پر ڈالے یہاں تک کہ بھر کر اُبلنے لگے پانی اور برتنی سب پاک ہو جائیں گے امام ملک العلما نے بدائع آخر فصل بالیقین بہ التظہیر میں فرمایا:

الحوض الصغیر اذا تنجس قال الفقہ ابو جعفر	چھوٹا حوض جب ناپاک ہو جائے، فقہ ابو جعفر
الہندوانی رحمہ اللہ تعالیٰ اذا دخل فیہ الماء	الہندوانی نے فرمایا جب اس قسم کے حوض میں پاک
الظاہر وخرج بعضہ یحکم بطہارۃ بعد ان لا	پانی داخل ہو جائے اور اس میں سے کچھ حصہ نکل
تستبین فیہ النجاسة لانه صامر جامر یا وید	جائے تو اس کے پاک ہونے کا حکم دیا جائیگا بشرطیکہ
اخذ الفقہ ابو اللیث وعلیٰ ہذا حوض	اس میں نجاست ظاہر نہ ہو کیونکہ وہ جاری ہو جائیگا
الحمام او الاوانی اذا تنجس	اور یہی فقہ ابو اللیث کا قول ہے اور اس پر حمام کا

لے نیت المصلی فصل فی الحيض مکتبہ قادریہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۷۲
۳۱ علیہ

۳۲ غنیۃ المستمل شرح نیت المصلی فصل فی احکام الحيض سیل اکیڈمی لاہور ص ۱۰۱
۳۳ بدائع الصنائع آخر فصل بالیقین بہ التظہیر ایچ ایم سید کین کراچی ۸۴/۱

حوض یا برتن قیاس کیا جائے، یعنی نجس ہونے کی صورت میں۔ (د ت)

اصل ۳: اس جریان کے تین رکن ہیں :

۱۔ دخول ۲۔ خروج ۳۔ معیت

یعنی مثلاً پانی ایک طرف سے داخل ہو اور دوسری طرف سے کچھ حصہ خارج ہو اور وہ نکلنا اُسی داخل ہونے کی حالت میں ہو اگرچہ ابتدائے دخول میں نہ ہو۔

ٹوٹے میں ناپاک پانی ہے اُس پر پاک پانی نہ ڈالیے۔ ٹوٹی سے وہی ناپاک پانی نکال دیجئے تو صرف حسنہ وج بلا دخول ہوا یا آدھے ٹوٹے میں ناپاک پانی ہے پاک پانی سے بھر دیجئے کہ کچھ نکلے نہیں تو محض دخول بلا خروج ہوا یا پاک پانی بھرنے کے بعد جھکا کر ٹوٹی سے کچھ نکال دیجئے تو خروج بحال دخول نہ ہوا۔ ان تینوں صورتوں میں طہارت نہ ہوگی بلکہ پاک پانی ڈالتے رہیے یہاں تک کہ بھر کر اُبلنا شروع ہو اُس وقت پاک ہوگا کہ ایک وقت وہ آیا کہ خروج و دخول کی معیت ہو گئی اگرچہ برتن بھرنے تک صرف دخول بلا خروج تھا۔ تب میں دفع میں ہے، ولو تنجس الحوض الصغير بوقوع نجاسة فيه ثم دخل فيه ماء آخر وخرج الماء منه طهر ان قل اذا كان الخسوج حال دخول الماء فيه لانه بمنزلة الجارية له۔

بحر میں اسی کی مثل لکھ کر فرمایا :

محیط وغیرہ میں اس کو صحیح قرار دیا اور سراج ہندی نے فرمایا اور اسی طرح کنویں کا حال ہے اور جانتے چاہئے کہ اکثر علماء کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے جبکہ پانی داخل ہوتے ہی نکل جائے تو حکم بظاہر ایسا ہی ہے کیونکہ یہ جاری کے حکم میں ہے لیکن آپ یہ گمان نہ کریں کہ اگر حوض بھرا ہو نہ ہو اور اس میں سے ابتداء کچھ نہ نکلے تو وہ پاک نہ ہوگا کیونکہ حوض بھرنے تک نکلنے سے پہلے ناپاک ہو جائے گا پھر وہ اتنی مقدار کے نکلنے کے بعد پاک ہو جائیگا جس سے طہارت

صححه في المحيط وغیره وقال السراج الهندي وكذا البیرواعلم ان عبارة كثير منهم تفيد ان الحكم اذا كان الخسوج حالة الدخول وهو كذلك فيما يظهر لانه ح يكون في المعنى جاسيا لكن اياك وظف انه لو كان الحوض غير ملأ فلم يخرج منه شيء في اول الامر لا يكون طاهرا اذا غايته انه عند امتلائه قبل خروج الماء

منہ نجس فیطہر بخروج القدر المتعلق به الطہارۃ اذا اتصل به الماء الجارے الطہور کما لوکات ممثلنا ابتداء ماء نجسا ثم خرج منه ذلك القدر لا اتصال الماء الجار به کذا فی شرح المنیۃ اھ یرید حلیۃ الاما ابن امیر الحاج ۔

متعلق ہو جبکہ اس کے ساتھ طاہر اور طہور پانی متصل ہو جو جاری ہو جیسا کہ ابتداءً بھرا ہونے کی صورت میں تھا، یعنی اس میں نجس پانی تھا پھر اس میں اتنی مقدار نکل گئی کیونکہ اس کے ساتھ جاری پانی متصل ہوا، کذا فی شرح المنیۃ اھ اس سے ان کی مراد ابن امیر الحاج کی حلیہ ہے۔ (ت)

ہاں علمائے فرائض ضرورت میں اخراج کو بھی خروج رکھا ہے جیسے حمام کا حوض کہ اُس میں کسی نے ناپاک یا تہ ذال دیا اگر لوگ اُس میں سے پانی لے رہے ہیں مگر نل سے پانی اُس میں نہیں آتا یا نل سے پانی آ رہا ہے مگر لوگ اس میں سے پانی نکال نہیں رہے ہیں تو ناپاک ہو جائیگا کہ خروج یا دخول ایک پایا گیا اور اگر ادھر نل سے پانی آ رہا ہے اور ادھر لوگوں کا اُس میں سے لینا برابر جاری ہے کہ پانی کی جنبش ساکن نہیں ہونے پاتی تو جاری کے حکم میں ہے ناپاک نہ ہوگا، اسی پر فتویٰ ہے ہندیہ میں ہے :

حوض الحمام طاهر فان ادخل من اجل یدہ فی الحوض وعلیہا نجاسة ان کانت الماء پاک اور یا تہ ذال اور یا تہ نجاست تھی اگر پانی ساکن تھا ایسا کہ اس میں کوئی چیز اس کی نالی سے داخل نہ ہو اور کوئی انسان اس میں سے پیالہ سے نہ نکال رہا ہو تو وہ ناپاک ہو جائے گا اور اگر یہ لوگ اس میں چلو بھر کر پانی لیتے ہوں اور نالی سے پانی داخل نہ ہوتا ہو یا برعکس ہو تو اکثر علماء کا خیال ہے کہ وہ ناپاک ہو جائیگا اور اگر لوگ اس سے چلو بھر کر لیتے ہوں اور نالی سے پانی داخل ہوتا ہو تو اکثر علماء کا خیال ہے کہ وہ ناپاک نہ ہوگا اسی طرح فتاویٰ کذا فی المحيط ۔

قاضی خان میں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی المحيط ۔ (ت)

اسی طرح وضو کے حوض میں بھی اگر نالی سے پانی آرہا ہے اور لوگ برابر لے رہے ہیں کہ پانی ٹھہرنے نہیں پاتا ناپاک نہ ہوگا عالمگیری میں ہے،

حوض صغير تنجس فدخل الماء الطاهر من
جانب وسال ماء الحوض من جانب آخر
الفتیہ ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ یقول کما
سال یحکم بطہارة الحوض وهو اختیار الصدک
الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ کذا فی المحيط و
فی التوازل وبہ ناخذ کذا فی التتار خانہ
وان دخل الماء ولم یخرج ولكن الناس
یغترقون منه اغترقا مقدار کا طہر کذا
فی الظہیریۃ والغرف المتدارک ان لا
یسکن وجہ الماء فیما بین الغرفین کذا فی
الزاهدیؒ

چھوٹا حوض ناپاک ہو گیا پھر اس میں ایک طرف سے
پاک پانی داخل ہوا اور حوض کا پانی دوسری جانب سے
بر نکلا تو فقیہ ابو جعفر اس حوض کی طہارت کا حکم
دیتے تھے، اور یہی صدر الشہید کا مختار ہے کذا فی
المحیط، اور فوازل میں ہے، اسی کو ہم اختیار
کرتے ہیں، اسی طرح تار خانہ میں ہے اور اگر پانی
داخل ہوا اور نہ نکلا لیکن لوگ اس سے مسلسل چلو بھرتے
رہے تو وہ پاک ہوگا کذا فی الظہیریۃ اور مسلسل چلو بھرتا
یہ ہے کہ دو چلوؤں کے درمیان پانی پُر سکون نہ ہو کذا
فی الزاہدی۔ (ت)

اس کی دوسری سنتاوی خلائے آتی ہے (یعنی فصل چہام میں) علامہ خیر ملی نے کُناں بھی اسی حکم میں داخل کیا جبکہ سوتوں
سے پانی اُبل رہا اور اوپر سے برابر چرخ چل رہا ادھر سے آتا ادھر سے نکل رہا ہو اس حالت میں نجاست سے
ناپاک نہ ہوگا ہاں نجاست مرتبہ اس میں رہنے دی اور پانی کھینچنا اتنی دیر موقوف ہو گیا کہ پانی ٹھہر گیا جنبش
جاتی رہی تو اب ناپاک ہو جائے گا۔ منۃ الخانی میں ہے،

والحقوا بالجارے حوض الحمام قال الرضوی
علک یونہی اگر اُس کنارے پر کوئی نہ رہا ہے کہ پانی برابر نکل رہا ہے تاتار خانہ پھر ردالمحتار میں ہے،
لوکات یدخله الماء ولا یخرج منه
لکنت فیہ انساۃ یغتسل ویخرج
الماء باغتساله من الجانب الآخر متدارکا
لا ینجس منه غفرلہ (م)

اگر پانی حوض میں داخل ہو رہا ہو اور اس سے نکل نہ رہا
ہو لیکن کوئی آدمی وہاں غسل کر رہا ہو اور اس کے
غسل کا پانی مسلسل دوسری جانب نکل رہا ہو تو
وہ نجس نہ ہوگا۔ (ت)

۱۷ اس کی کامل تائید تنبیہ جلیل کے آخر میں آتی ہے ۱۲ منۃ غفرلہ (م)

اقول وبالاولی الحاق الأبار المعینة السی
علیہا الدولاب ببلا دنا اذ الماء ینبع من
اسفلہا والغرف فیہا بالقوادیس متدارک
فوق تدارک الغرف من حوض الحمام
فلا شک فی ان حکم ما ثبہا حکم الجاری فلو
وقع فی حال الدوران فی البئر والحال
ہذا نجاسة لا ینجس تأمل واللہ تعالیٰ
اعلم۔

نجاست کنیز میں گر جائے تو پانی ناپاک نہ ہو گا تا مل واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
اصل ۴: اقول اگرچہ مذہب صحیح میں اس خروج کے لیے کوئی مقدار نہیں ادنیٰ ابلنا کافی ہے جس پر
سیلان صادق آئے،

كما تقدم عن البدائع وخروج بعضه وعن
التبيين والفتح والبحر وان قل وعن المحيط
كما سال وهذه كاف الفوس۔
حلیہ میں ہے :

فی المبتغی بالغین المعجزة هو الصحيح وفي
محیط رضی الدین ہوا الاصح وكذا لك
البیر علی هذا لان الماء الجاری لما اتصل
به صار في الحكم جارياً۔

مگر شک نہیں کہ یہ بہاؤ جب تک منتہی نہ ہو گا حکم جریان منقطع نہ ہو گا کہ وہ حرکت واحدہ مستمرہ ہے اس کے
بعض پر متحرک کو جاری اور باقی پر راکد واقعت ماننے کے کوئی معنی نہیں،

ولهذا اساغ لمن اراد ان يزيد اى لم يكتف
لحكم الجريان بمجرد السيلان بل شرط حركة

لہ منہ الخالق علی حاشیۃ بحر الرائق بحث الماء الجاری ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۸۶/۱
لہ علیہ

رمل کہتے ہیں میں کہتا ہوں وہ کنویں جن پر ہمارے
ملک میں دہشت ہوتا ہے ان کو جاری پانی سے ملنا
بطریق اولیٰ ہوگا، کیونکہ پانی ان کے نیچے سے نکلتا ہے
اور ڈولوں کے ذریعے سے ان سے پانی کا نکالنا
تسلسل کے ساتھ ہوتا ہے یہ تسلسل اس سے کہیں
زائد ہے جو حوض کے حمام سے چلو بھرنے سے ہوتا ہے
تو اس میں شک نہیں کہ ان کے پانی کا حکم جاری پانی
کا ہے تو اگر اس حالت میں پانی کے چلتے وقت

نجاست کنیز میں گر جائے تو پانی ناپاک نہ ہو گا تا مل واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
اصل ۴: اقول اگرچہ مذہب صحیح میں اس خروج کے لیے کوئی مقدار نہیں ادنیٰ ابلنا کافی ہے جس پر
سیلان صادق آئے،

كما تقدم عن البدائع وخروج بعضه وعن
التبيين والفتح والبحر وان قل وعن المحيط
كما سال وهذه كاف الفوس۔
حلیہ میں ہے :

فی المبتغی بالغین المعجزة هو الصحيح وفي
محیط رضی الدین ہوا الاصح وكذا لك
البیر علی هذا لان الماء الجاری لما اتصل
به صار في الحكم جارياً۔

مگر شک نہیں کہ یہ بہاؤ جب تک منتہی نہ ہو گا حکم جریان منقطع نہ ہو گا کہ وہ حرکت واحدہ مستمرہ ہے اس کے
بعض پر متحرک کو جاری اور باقی پر راکد واقعت ماننے کے کوئی معنی نہیں،

ولهذا اساغ لمن اراد ان يزيد اى لم يكتف
لحكم الجريان بمجرد السيلان بل شرط حركة

لہ منہ الخالق علی حاشیۃ بحر الرائق بحث الماء الجاری ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۸۶/۱
لہ علیہ

کثیرۃ یعتد بها فلو لا ان هذا السائل من ذلك
الماء المطلوب سیلانہ لم تنفع الزیادة -
صرف سیلان کا ہونا، بلکہ اس کی شرط یہ ہے کہ اس
میں بکثرت حرکت ہو کہ جس کا اعتبار ہو گیونکہ اگر یہ
پننے والا پانی اس پانی سے نہ ہوتا جس کا بہاؤ مطلوب ہے تو اس اضافے کا کچھ فائدہ نہ ہوتا۔ (ت)
فتاویٰ خلاصہ میں نقل فرمایا:

لو امتلأ الحوض وخرج من جانب الشط
على وجه الجریان حتى بلغ المشجرة يطهر
اما قدر ذراع او ذرا عین فلا -
اگر حوض بھر گیا اور کنارے سے نکل کر پانی بہتا ہو مشجرہ
تک پہنچ گیا تو وہ پاک ہو جائے گا بہر حال ایک ذراع
یا دو ذراع تو نہیں۔ (ت)

ظہیر یہ میں تصریح فرمائی کہ اس اُبال میں جو پانی نکل رہا ہے اندر کا پانی تو پاک ہو ہی گیا یا ہر نکلنے والا
بھی ظاہر طہر ہے یہاں تک کہ پانی نکلتا جائے اور اُس سے کوئی وضو کرتا جائے یا کہیں جمع ہونے کے بعد کسی برتن
میں لے کر وضو کرے تو وضو صحیح ہے ظاہر ہے کہ اول سیلان کا پانی اتنا نہ ہو گا جس سے وضو ہو جائے رد المحتار
میں ہے:

فی الظہیریۃ الصحیحۃ انه یطهر وان لم
یخرج مثل ما فیہ وان رفع السات
من ذلك الماء الذی خرج وقضاه جاز
اھ قال ش لکن فی الظہیریۃ ایضا حوض
نجس امتلأ ماء وفارماؤا علی جوانبہ و
جف جوانبہ لا یطهر وقیل یطهر اھ و فیہا
ولو امتلأ فتشوب الماء فی جوانبہ لا یطهر
مالہ یخرج الماء من جانب اخر اھ و فی
الخلاصۃ المختار انہ یطهر وان لم یخرج
مثل ما فیہ فلو امتلأ الحوض وخرج من
جانب الشط الی اخر ما نقلنا وانہی الکلام
علی قولہ فلیتأمل اھ و ذکر بعدہ مسأله

ظہیر یہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہو جائے گا
اگرچہ اُس سے اتنا پانی نہ نکلے جو حوض میں تھا اور اگر
کسی انسان نے وہ پانی اٹھالیا جو خارج ہوا تھا
اس سے وضو کر لیا تو جائز ہے اھ 'ش' نے فرمایا
لیکن ظہیر یہ ہی میں ہے کہ ایسا حوض جو ناپاک ہو اگر
پانی سے بھر جائے اور اس کا پانی کناروں سے بہہ نکلے
پھر خشک ہو جائے اور اُس کے کنارے بھی خشک
ہو جائیں تو پاک نہ ہو گا اور ایک قول ہے کہ پاک
ہو جائیگا اھ اور اسی میں ہے کہ اگر کوئی حوض اتنا
بھر گیا کہ اس کے کنارے پانی سے تر ہو گئے تو وہ اس
وقت تک پاک نہ ہو گا جب تک کہ پانی دوسری طرف
سے نہ نکلے اھ اور خلاصہ میں ہے کہ مختار یہ ہے کہ وہ

طهارة الاواني فقال هل يلحق نحو القسعة
بالحوض فاذا كان فيها ماء نجس ثم دخل فيها
ماء جاسر حتى طفت من جوانبها هل تطهر
هي والماء الذي فيها كالحوض ام لا لعدم
الضرورة في غسلها توقفت فيه مدة ثم
سألت في خزانة الفتاوى اذا فسد ماء الحوض
فاخذ منه بالقسعة وامسكها تحت الانبوب
فدخل الماء وسال ماء القسعة فتوضأ به
لايجوز اذ وفي الظهيرية في مسألة الحوض
لو خرج من جانب آخر لا يطهر ما لم يخرج
مثل ما فيه ثلاث مرات كالقسعة عند
بعضهم والصحيح انه يطهر وان لم
يخرج مثل ما فيه اذ فانظروا ان ما في
الخزانة مبني على خلاف الصحيح يؤيده ما
في البدائع وعلى هذا حوض الحمام او الاواني
اذا اتجس او مقتضاه انه على القول الصحيح
تطهر لاواني ايضا بسجدة الجريان فانضح
الحكم والله الحمد ولبقى شئ

پاک ہو جائیگا اگرچہ اس میں سے اتنا پانی خارج نہ ہو
جتنا کہ اس کے اندر ہے اور اگر حوض اتنا بھر کہ
جانب سے بہنے لگا ائی آخر ما نقننا پھر
انہوں نے اپنا کلام قلیلاً صل اہ پر ختم کیا اور اس کے
بعد برتنوں کی طہارت کا مسئلہ ذکر کیا اور فرمایا آیا
پیالہ جیسی چیز کو حوض پر قیاس کیا جائے گا؟ اور یہ
کہ اگر اس میں ناپاک پانی ہو پھر جاری پانی
اس میں داخل ہو جائے اور کناروں سے نکل جائے
تو آیا وہ پیالہ اور جو پانی اس میں ہے پاک ہوگا؟
جس طرح حوض پاک ہوتا ہے، یا پاک نہ ہوگا کیونکہ
اس کو دھو کر پاک کرنے میں ضرورت نہیں، تو میں
نے اس مسئلہ میں ایک مدت تک توقف کیا، پھر
میں نے خزانہ الفتاوی میں دیکھا کہ جب حوض کا پانی
فاسد ہو جائے اور اس سے کوئی شخص پیالہ بھر کر لے
اور اس کو نالی کے نیچے روک کر رکھے پھر پانی داخل ہو
اور پیالہ کا پانی بہہ نکلے اب اس پانی سے وضو کرے
تو جائز نہ ہوگا اھ اور ظہیریہ کے حوض میں مسئلہ
میں ہے، اگر پانی دوسری طرف سے نکل گیا تو اس وقت

لہ اقول في الاحتجاج بكلام الظهيرية
على الخزانة نظراً لقلائل ان يقول
مفاده ان عدم الطهارة في
القسعة متفق عليه للاستشهاد
به والتصحيح انها يرجع الى
الحوض ۱۲ منه - (م)

میں کہتا ہوں ظہیریہ کے کلام سے جو استدلال خزانہ
کے خلاف کیا ہے اس میں نظر ہے، کیونکہ کوئی
کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ اس کا مفاد یہ ہے کہ پیالہ
میں پاک نہ ہونے پر اتفاق کیا گیا ہے کیونکہ اس سے
استشہاد کر رہے ہیں اور صحیح صرف حوض کی طرف
راجع ہے - (ت)

اَلتَّحَرُّسُ عَنْهُ وَهُوَ اَنْ دَلَّوْا تَنْجَسَ فَافْرَغَ
فِيهِ سِرْجُلُ مَاءٍ حَتَّى امْتَلَأَ وَسَالَ مِنْ
جَوَانِبِهِ هَلْ يَطْهَرُ بِمَجْرَدِ ذَلِكَ وَالَّذِي يَطْهَرُ
لِى الطَّهَارَةِ اخِذًا مِمَّا ذَكَرْنَا هُنَا وَمِمَّا مَرَمْنَا
اَنَّهُ لَا يَشْتَرُطُ اَنْ يَكُونَ الْجُرْيَانُ بِمَدَدِ نَعْمٍ
عَلَى مَا قَدْ مَنَاهُ عَنِ الْخُلَاصَةِ مِنْ تَخْصِيصِ
الْجُرْيَانِ بَأَنَّهُ يَكُونُ أَكْثَرُ مِنْ ذِرَاعٍ أَوْ

تک پاک نہ ہوگا جب تک کہ جتنا اس میں تھا اس کے
تین گنا زیادہ نہ نکلا ہو جیسا کہ پیالہ کا حکم ہے، یہ بعض
حضرات کے نزدیک ہے، اور صحیح یہ ہے کہ پاک
ہو جائیگا اگرچہ اتنا پانی نہ نکلا ہو جتنا کہ پیالہ میں تھا
تو بظاہر خزانہ میں جو ہے وہ صحیح کے برعکس ہے،
بدلتے ہیں اس کی تائید ہے اور اسی پر حمام کے حوض یا
برتنوں کا قیاس ہے، یعنی ان کے ناپاک ہو جانے کی

لَهُ اَقُولُ هُوَ بَعِيْنُهُ لَا شَيْئًا اُخَرُ وَلَا
اِحْتِمَالٌ لِاخْتِلَافِ الْحُكْمِ بِاخْتِلَافِ صُوْرَةِ
الْقَصْعَةِ وَالِدَلُو ۱۲ مِنْهُ - (م)
لَهُ اَقُولُ لَا بَدَّ مِنَ التَّقْيِيْدِ بِتَنْجُسِهِ مِنْ
دَاخِلٍ اِذْ لَوْ تَنْجَسَ مِنْ تَحْتِ لَمْ يَعْمَلْ
فِيهِ السِّيْلَانِ عَلَى طَاهِرٍ اَوْ مِنْ خَارِجٍ
فَمَا لَمْ يَسْلُ عَلَى الْمَوْضِعِ الْمَتَنَجِّسِ مِنْهُ
بِحَيْثُ يَذْهَبُ الْخَاسَةُ كَمَا رَوَى عَنْ
الْاِمَامِ الثَّانِي رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي اَنَّهُ اِنْ اُسِرَ
الْمَغْتَسِلُ ۱۲ مِنْهُ غُفِرَ لَهُ (م)

اقول یہ بعید وہی ہے کوئی دوسری چیز نہیں ہے اور
پیالہ اور ڈول کی صورت کے مختلف ہونے کی وجہ سے
حکم کے مختلف ہونے کا کوئی احتمال نہیں۔ (ت)
اقول اس میں یہ قید لگانا ضروری ہے کہ وہ ڈول اندہ
سے ناپاک ہو کیونکہ اگر وہ نیچے سے ناپاک ہو تو
اس میں پانی کے بہانے کا اسکے ظاہر پر کوئی اثر نہ ہوگا یا خارج
ناپاک ہو تو ایسی صورت میں پانی کا اس جگہ پر بہانا لازم ہے جو ناپاک ہے
اور اس موجود نجاست کا ختم ہو جانا ضروری ہے،
جیسا دوئم امام ابو یوسف سے منقول ہے غسل کرنے والے
کے تہبند کی بابت۔ (ت)

لَهُ اَقُولُ سَرَحَمَكَ اللهُ لَيْسَ الْجُرْيَانُ هَرَمًا
الْاَبَدُ دَفَايَ حَاجَةٍ لِلْبِنَاءِ عَلَى مُخْتَلَفٍ فِيهِ
۱۲ مِنْهُ - (م)

میں کہتا ہوں اللہ آپ پر رحم کرے یہاں پر جریان
مدد سے ہے تو اس میں اختلاف کی بنا رکھنے کی کیا
ضرورت ہے۔ (ت)

لَهُ اَقُولُ صَوَابُهُ اَلَا قُصَارُ عَلَى ذِمَّةِ عَيْنٍ
اِذْ عِبَارَةُ الْخُلَاصَةِ اِمَّا قَدَرُ
ذِرَاعٍ اَوْ ذِمَّةِ عَيْنٍ فَلَا ۱۲ مِنْهُ (م)

میں کہتا ہوں عبارت کو ذمہ عین پر ختم کرنا مناسب
ہے کیونکہ خلاصہ کی عبارت یہ ہے اما قدر
ذراع او ذمہ عین فلا۔ (ت)

ذراعین يتقيد بذلك هنا لكنه مخالف لاطلاق
طليعة الحوض بمجرد الجريان اه مختصراً

صورت میں اہ اور اس کا مقصود یہ ہے کہ قول
صحیح پر برتن محض پانی کے جاری ہوجانے سے پاک
ہو جائیں گے، تو اب حکم واضح ہو گیا، الحمد للہ، اب
صرف ایک چیز باقی رہ گئی ہے جس کے بارے میں مجھ
سے دریافت کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی ڈول
ناپاک ہو گیا اور اس میں پانی بہایا گیا یہاں تک کہ
وہ بھر کر بنے لگا نہ کیا وہ محض اس طریقہ سے پاک ہو جائیگا؟
تو مجھے قویہ معلوم ہوتا ہے کہ پاک ہو جائیگا اس کی دلیل
وہی ہے جو ہم نے یہاں ذکر کی اور جو گزری، یعنی یہ
شرط نہیں کہ پانی کا جاری ہونا مد کے حساب سے ہو،

ہاں جو ہم نے خلاصہ سے نقل کیا ہے یعنی کہ بننے کو اس امر سے مقید کیا جائے کہ وہ ایک یا دو ذراع سے زیادہ
ہو، تو وہی قید یہاں بھی معتبر ہوگی، مگر یہ چیز فقہائے اہل اہلالت کے مخالف ہے وہ فرماتے ہیں حوض محض پانی کے
جاری ہونے سے ہی پاک ہو جائیگا اہ مختصراً۔ (ت)

اقول قد افادوا جاداً وادّضح
المراد، کہا ہوا دابہ علیہ رحمۃ الکریم
الجواد، لکن عبارة الخلاصة هكذا اما
حوض الحمام اذا وقعت فيه نجاسة قال في
التجريد عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
انہا لا تستقر وھو کالماء جاری فان
تمنّجس حوض الحمام فدخل الماء من
الانبوب وخرج من الجانِب الاخر فھو
کالحوض الصغیر وفيہ اقاویل ستأقی ولا یاس
بدخول الحمام للرجال والنساء وفي الفتاوی

میں کہتا ہوں انھوں نے اپنی عادت کے مطابق
بڑی وضاحت سے اپنے مقصود کو ظاہر کر دیا، لیکن
خلاصہ کی عبارت اس طرح ہے بہر حال
حمام کا حوض جب کہ اس میں نجاست گر جائے،
تجربہ میں حضرت امام ابو حنیفہ کی یہ روایت نقل کی ہے
کہ ایسی نجاست ٹھہرے گی نہیں اور یہ جاری پانی
کی طرح ہے، اب اگر حمام کا حوض ناپاک ہو گیا اور
اس میں ایک نالی سے پانی داخل ہو کر دوسری طرف
سے خارج ہو گیا تو یہ چھوٹے حوض کی طرح ہے، اس
میں متعدد اقوال ہیں جو عنقریب آئیں گے، اور مڑوں

حوض الماء اذا اغترف رجل منه وبید نجاسة
 وكان الماء يمدخل من انبويه في الحوض و
 الناس يغتفون من الحوض غرفا متداركا
 لم يتنجس - الحوض الصغير اذا تنجس فدخل
 الماء من جانب وخرج من جانب فيه اقاويل
 قال الصدر الشرید رحمه الله تعالى
 المختار انه طاهر وان لم يخرج مثل
 ما فيه وكذا البئر ولو امتلأ الحوض و
 خرج من جانب الشط على وجه الجریات
 حتى بلغ المشجرة يطهر ما قدر ذراع او ذراعین
 فلا ولو خرج من النهر الذي دخل السماء
 في الحوض لا يطهر اه كلامه الشریف
 بلفظ المنيف ف قوله ولو امتلأ الحوض وهو
 كذلك بالواو لا بالفاء في نسختي الخلاصة
 القديمة جدا ليس تتمه قول الصدر الشرید
 ولاد اخلا تحت المختار وقد قد منعت
 الهندية عن المحيط عن الصدر الشرید
 انه كما سال يطهر وقد وعدان فيه اقاويل
 ستاق فلو كان هذا تتمته لم يذكروا قولا
 واحدا فوجب ان يكون هذا قولا اخو مقابله
 المختار ولا يمكن جعل ما ذكر عن الفتاوى
 قولا اخر لان الكلام في حوض تنجس وتلك
 صورة عدمه وقد قد مر مثلها عن

اور عورتوں کو حمام میں داخل ہونے میں حرج نہیں،
 اور فتاویٰ میں ہے کہ پانی کے حوض میں اگر کسی شخص
 اپنا ناپاک ہاتھ ڈالا اور اس حوض میں پانی تالی سے
 آ رہا ہے اور لوگ اس حوض سے مسلسل چلو بھر کر پانی
 لے رہے ہیں تو یہ حوض ناپاک نہ ہوگا۔ چھوٹا حوض جب
 ناپاک ہو اور اس میں پانی ایک طرف سے داخل ہو کر
 دوسری طرف سے نکل گیا تو اس میں کئی اقوال ہیں صدر
 الشہید نے فرمایا مختاریہ ہے کہ یہ پاک ہے خواہ اس
 اتنی مقدار میں پانی نہ نکلا ہو جتنا کہ اس میں موجود
 اور یہی حکم کنویں کا ہے اور اگر حوض بھر کر نلے سے نکل گیا
 اور بہتا رہا یہاں تک کہ مشجرہ تک پہنچ گیا تو پاک
 ہو جائے گا، اور ایک ہاتھ یا دو ہاتھ پاک نہ ہوگا
 اور اگر اس نلے سے پانی نکلا جس سے حوض میں نل
 ہوا تھا تو پاک نہ ہوگا اور ان کا قول "ولو امتلأ
 الحوض" میر پاس خلاصہ کے قدیم نسخہ میں یہ ایسا ہی واڈ کے ساتھ ہے
 فاء کے ساتھ نہیں، یہ نہ تو صدر الشہید کے قول کا
 تتمہ ہے اور نہ مختار کے تحت داخل ہے اور ہم نے
 ہندیہ سے محیط سے صدر الشہید سے نقل کیا کہ وہ بہتے
 ہی پاک ہو جائے گا، اور انہوں نے وعدہ کیا کہ اس
 میں کئی اقوال ہیں جو آئیں گے تو اگر یہ تتمہ ہوتا تو صرف
 ایک ہی قول ذکر کرتے تو لازم ہے کہ یہ قول مختار کے
 مقابل ہے اور جو فتاویٰ سے انہوں نے نقل کیا
 اس کو دوسرا قول قرار دینا صحیح نہیں، کیونکہ کلام اس

التجريد فان كونها لا تستقر ليس الا للغرف
المتدارك فليس في الخلاصة اختيار
تخصيص الجريان باكثر من ذراعتين
حتى يعكس عليه بمخالفته اطلاق قهره و
انما حكاية قول وجعل المختار هو الاطلاق
اماعبارنا الظهيرة الاخيرة فان قولهما
فيما دخل الماء الحوض وملاؤه حتى طش
منه على جوانبه على وجه الانتصاح الخفيف
اللازم للامتلاء بدخول قوى عنيف ولا
يصدق عليه السيلان من الجانب الآخر
فليس فيهما ماينا في عبارته الاولى الا
تري الى قوله في الثالثة لا يطهر ما لم
يخرج من جانب اخوناط الظهار بمجرد
الخروج فعلم ان ما ذكر لا يسمى خروجا
من جانب آخر وما هو الا الانتصاح الذي
ذكرنا هكذا ينبغي ان يفهم كلام العلماء
ولله الحمد وبه ظهري قول العلامة ش
في صدر المسألة حتى طش من جوانبها حقه

حوض میں ہے جو ناپاک ہو گیا اور وہ اُس کے ناپاک
نہ ہونے کی صورت ہے اور اسی کی مثل تجرید سے انہوں
نے نقل کیا، کیونکہ اس کا برقرار نہ رہنا تسلسل سے
پُتلو بھرنے کی ہی وجہ سے ہے، تو خلاصہ میں دو بات
سے زائد جاری ہونے کی تخصیص کو اختیار نہیں کیا، اگر
ایسا ہوتا تو کہا جاسکتا تھا کہ وہ ان کے اطلاقات
کی مخالفت کر رہے ہیں، انہوں نے تو اس کو محض
حکایت کیا ہے، اور مختار اطلاق ہی کو قرار دیا ہے،
اور ظہیر کی دو آخری عبارتوں کے متعلق میں کہتا ہوں
یہ دونوں اُس صورت سے متعلق ہیں جبکہ پانی حوض
میں داخل ہوا اور اس کو بھرا دیا اور اسکے کناروں سے
آہستہ آہستہ پھٹکے نگاہ چیز عام طور پر اس وقت ہوتی ہے
جب حوض میں پانی یک دم سختی کے ساتھ داخل
ہوتا ہے، اور اس پر دوسری جانب سے بہنا صدق
نہیں آتا ہے، تو ان میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے
جو ان کی پہلی عبارت کے منافی ہو، چنانچہ وہ تیسری
صورت کے بارے میں فرماتے ہیں "وہ اس وقت
تک پاک نہ ہوگا جب تک دوسری طرف سے خارج

له لادام هذا الفعل ولا مصدره في
الصباح ولا الصراح ولا المختار ولا
القاموس ولا تاج العروس ولا مفردات الرغب
ولا نهاية البت الاشيو ولا الدر النثير
ولا مجمع البحار ولا المصباح المنير
انما في القاموس طفت الموك والا

اس فعل اور اس کے مصدر کو میں نے صحاح،
صراح، مختار، قاموس، تاج العروس،
مفردات رغب، نہایہ ابن اثیر، درنثر، مجمع البحار
اور مصباح المنیر میں نہیں پایا۔ قاموس میں اتنا ہی
ہے کہ برتن اور پیانے کا طُف، طُف (حرکت کے
ساتھ) اور طُفان (باقی بر صفحہ آئندہ)

ان يقول حتى سال من الجانب الآخر فيما
لا يزيد ما ذكر على الانتضاح اولا يبلغه ولا
حاجة الى السيلان من جميع الجوانب
انما اللازم الخروج من جهة المقابل للدخول
فلو كان الاناء مائلا في ارض غير مستوية
وادخل فيه الماء من جانبه العالي وخرج
من السافل كفى نعم لو صب في الجانب
السافل فعاد منه ليركف كما في آخر عبارة
الخلاصة وباللہ التوفیق۔

تک نہیں پہنچے گا، اور تمام کناروں سے پینے کی حاجت نہیں ضرورت صرف اس امر کی ہے کہ جس طرف سے پانی
داخل ہوا ہو اس کی مخالف جہت سے بہہ نکلے، اب اگر برتن کسی ناہموار زمین پر ہے اور ایک طرف کو جھکا ہوا ہے
اور اس میں پانی اوپر کی طرف سے داخل ہو کر نکل طرف سے نکل جائے تو کافی ہے، یا اگر نچلے حصہ میں بہایا جائے
اور اُس سے واپس آجائے تو کافی نہ ہوگا جیسا کہ خلاصہ کی عبارت کے آخر میں ہے وباللہ التوفیق۔ (ت)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) وطفقه محرکة و
طفافه ویکسر ما ملأ اصبارا او ما بقى فيه
بعد مسح رأسه او هو جمامه او ملوکه
واناء طقان بلغ الکيل طفافه او في ساج
العروس هذا طف المکیال وطفافه اذا
قارب ملاک او وقوله اصبارا ای جوانبه
وجمامه ما علی رأسه فوق طفافه
ویکون ذلك فی الدقیق ونحوه یعلو
رأسه بعد امثاله ۱۲ من
غفر له - (م)

دھلا کو کسرہ بھی دیا جاتا ہے، اس کو کہا جاتا ہے جو اس
کے کناروں کو بھر دے یا جو برتن کے سر پر یا تھ پھرنے
کے بعد باقی بچ جائے یا اس کا ابھرنا ہے یا بھرنا
ہے اور اناء طقان اس برتن کو کہا جاتا ہے جو مقرر
ناپ تک بھر جائے اور تاج العروس میں ہے کہ کہا جاتا ہے
”یہ پیمانے کا طفت ہے اور اس کا طفاف ہے“ یہ اس
وقت بولا جاتا ہے جب پیمانہ بھرنے کے قریب ہو اور
قاموس نے ”اصبار“ جو کہا ہے تو اس سے مراد اس کے
اطراف ہیں، اور جمامہ سے مراد وہ ہے جو برتن بھرنے
کے بعد اوپر ابھرا ہو اور یہ چیز آٹے وغیرہ میں پانی جاتی
ہے کہ برتن بھرنے کے بعد اوپر تکٹھا ہوتا ہے ۱۲ من غفر

اصل ۵: اقول یہاں سے ظاہر ہوا کہ کسی محل کے جوف میں پانی کی حرکت اگرچہ گزروں ہو اُس محل کے حتیٰ میں جریان نہ ٹھہرے گی اُس کے بطن میں پانی کی جنبش اگرچہ باہر سے داخل ہونے پر ہوتی مگر اُس سے خارج تو نہ ہوا تو جریان کے دور کن پائے گئے مگر اُس محل کے اندر اگر دوسرا محل صغیر اور ہوا اور پانی اس میں جا کر اُسے ابال دے تو اس کے حتیٰ میں ضرور جریان ہو جائیگا کہ اس میں سب ارکان متحقق ہو گئے اگرچہ دوسرے کے جوف سے خروج نہ ہوا مثلاً دیگ میں ایک کٹورہ رکھا ہے کٹورے میں ایک مینگنی پڑ گئی وہ نکال کر پھینک دی اور کٹورے پر پانی بہایا کہ ابل کر نکل گیا مگر دیگ سے نکلنا کیا معنی وہ بھری بھی نہیں تو بے شک کٹورا اور اس کا پانی پاک ہو گیا کہ زمین پر یا دیگ کے اندر رکھے ہونے کو حکم میں کچھ دخل نہیں و هذا ظاہر جدا (اور یہ بہت واضح ہے - ت)

اصل ۶: اقول اس جریان سے اگرچہ طہارت ہو جائے گی اور نجاست مرئیہ متقی اور نکالی یا غیر مرئیہ متقی تو مطلقاً ہمیشہ طہارت رہے گی جب تک دوبارہ نجاست عارض نہ ہو مگر اگر نجاست مرئیہ ہے اور نہ نکالی تو حکم طہارت اُس وقت تک ہے جب تک یہ جریان باقی ہے پانی تھتے ہی ظرف اور اس کے اندر کا پانی پھر ناپاک ہو جائیں گے کہ سبب یعنی نجاست موجود ہے اور مانع کہ جریان تھا زائل ہو گیا و هذا ایضاً بوضوح غنی عن الايضاح (اور یہ بھی اپنے واضح ہونے میں کسی دلیل کا محتاج نہیں ہے - ت)

منحة الخالق میں شرح ہدیہ ابن العواد سیدی عبد القیوم البانی قدس سرہ القدسی سے ہے :

اذا وضع السرقتین فی مقسم الماء الی البیوت
وجری مع الماء فی القساطل فالماء نجس
جب گوبر پانی میں ایسے مقام پر رکھ دیا جائے کہ وہاں سے
پانی مختلف گھروں کو منقسم ہو کر جاتا ہو اور وہ گوبر پانی

لہ اعتید فی بلادنا القاء زبل الدواب فی
مجارس الماء الی البیوت لیسد خلل تلك
المجاری المسماة بالقساطل اھ شرح
لا یجری الماء الیہ ای بالزبل لکونہ یسد
خروق القساطل فلا ینفذ الماء منها ویبقى
جاسراً یفوقہ اھ شرح ہدیہ ابن
العواد قلت وہی لغة مستحدثة ۱۲ منہ
غفرلہ - (م)

ہمارے ممالک میں چوپایوں کا گوبر وغیرہ پانی کی
گزرگاہ میں ڈال دیتے ہیں تاکہ ان نالیوں کے سوراخ
بند ہو جائیں، اس خلل کو قساطل کہتے ہیں اھ شرح
تو پانی اس گوبر کے ساتھ ہی جاری ہو گا کیونکہ
یہ اُن سوراخوں کو بند کرتا ہے جن سے پانی جاری
ہوتا ہے، تو پانی ان کے اندر سے نہیں نکلتا ہے
بلکہ اوپر سے بہتا ہے اھ شرح ہدیہ ابن
العواد، میں کہتا ہوں یہ جدید لغت

ہے - (ت)

فاذا سركد الزبل في وسط القساطل وجرى
الماء صافيا كانت نظيره ما لو جر من
ماء الثلج على النجاسة او كان بطن
النهر نجسا وجرى الماء عليه ولم
يتغير احد اوصافه بالنجاسة فان
ذلك الماء طاهر كله كذلك هذا اذا
وصل الماء الى الحيض في البيوت فان
وصل متغيرا حد الاوصاف بالزبل او عين
الزبل ظاهر فيه فهو نجس من غير شك
فاذا استقر في حوض دون القدر
الكثير فهو نجس وان صفا بعد ذلك في
الحوض وزال تغيره بنفسه لانه ماء نجس
والماء النجس لا يطهر بزوال تغيره بنفسه
لا سيما وقد سركد الزبل في اسفله وان استقر
في حوض كبير فهو نجس ايضا مادام متغيرا
او زال تغيره بنفسه ايضا واما اذا استقر
الماء جاسيا وزال تغير الحوض بالماء الصافي
يطهر الماء كله سواء كان الحوض صغيرا
او كبيرا وان كان الزبل في اسفله ساكدا مادام
الماء الصافي في ذلك الحوض يدخل من
مكان ويخرج من مكان فاذا انقطع
الجريان وكان الحوض صغيرا والزبل في
اسفله ساكدا فالحوض نجس له -

کے ساتھ قساطل میں جاری ہوا، تو پانی ناپاک ہو جائیگا
تو اگر گوبر قساطل کے درمیان جم گیا اور صاف
پانی بہنے لگا، تو یہ ایسا ہے جیسا کہ برف کا پانی نجاست
پر بہنے لگے یا نہر کا پیٹ ناپاک ہو اور اس پر پانی
جاری ہو اور نجاست سے اس کے اوصاف میں
سے کوئی وصف متغیر نہ ہوا تو یہ پورا پانی پاک ہے،
اب پانی جب گھروں کے عوضوں میں پہنچے تو اگر پانی
کا کوئی وصف متغیر ہو کر پہنچا ہے یا پانی میں بعینہ گوبر
ظاہر ہے تو وہ بلاشبہ ناپاک ہے، اور اگر کثیر
مقدار میں نہ ہو اور حوض میں بکھڑ جائے تو وہ ناپاک ہے،
اگرچہ اس کے بعد حوض میں صاف ہو جائے اور اس کا
تغیر خود بخود زائل ہو جائے کیونکہ وہ ناپاک پانی ہے اور
ناپاک پانی تغیر کے از خود زائل ہونے کی وجہ سے پاک
نہیں ہوتا ہے خاص طور پر ایسی صورت میں جبکہ
گندگی اس کے نیچے جمی ہوئی ہے، اور اگر گندگی
بڑے حوض میں جم جائے تو جب تک متغیر رہے گا
ناپاک رہے گا، یا اس کا تغیر خود بخود ختم ہو جائے
اور اگر پانی مسلسل جاری رہے اور حوض کا تغیر صاف
پانی کی وجہ سے ختم ہو جائے، اس صورت میں کل پانی
پاک ہو جائیگا خواہ حوض چھوٹا ہو یا بڑا، اگرچہ

گندگی اس کی تر میں جمی ہوئی ہو بشرطیکہ صاف پانی اس میں ایک جانب سے داخل ہوتا ہو اور دوسری جانب سے خارج ہوتا ہو، تو جب پانی کا جاری ہونا بند ہو جائے اور حوض چھوٹا ہو اور گندگی اس کی تر میں جمی ہوئی ہو تو حوض ناپاک ہے۔ (ت)

اقول کلام طیب من طیب طیب
 اللہ تعالیٰ شراہ وقد اقرہ الشامی وغرضنا
 يتعلق ههنا بجملته الاخيرة غير ان قوله
 وجري مع الماء فالماء نجس يحصل على
 ما اذا تغير فان المحقق المعتمد ان الجارح
 لا ينجس ما لم يتغير حتى موضع الموشية و
 كذا الكثير الملحق به على المعتمد من جهة
 المحقق على الاطلاق وقال تلميذه قاسم
 انه المختار درواستحسنه تلميذه الآخر
 ابن امير الحاج وايداه بالحدیث وكذا
 ايداه سيدي عبد الغني وهو ظاهر المتون
 ش وفي الدر عن جامع الرموز عن جامع
 المضمرات عن النصاب عليه الفتوة
 وفي ش عن البحر عن الحلية عن
 النصاب به يفتي فاذا كان هو الثابت بالحدیث
 وهو ظاهر المتون وعليه الفتوة فقد
 سقط ما سواه ثم قوله رحمه الله تعالى
 الماء النجس لا يظهر بزوال تغيره بنفسه -
فاقول هذا كما ذكره في غير الجارح
 لقول الخلاصة ماء نجس يجعلونه في
 نهر كبيرات كات كثير بحيث لا يتغير
 لا يتنجس وان تغير نجس ويطهر

میں کہتا ہوں یہ بہت اچھا کلام ہے اس کو
 شامی نے برقرار رکھا ہے اور یہاں ہماری غرض
 آخری جملہ سے متعلق ہے البتہ اتنی بات ہے کہ اس کا
 قول "وجری مع الماء فالماء نجس" اس کو اس پر محمول
 کیا جائیگا جبکہ پانی میں تغیر آجائے کیونکہ محقق معتمد قول یہ ہے کہ
 جاری پانی اس وقت تک نجس نہ ہوگا جب تک
 کہ اس میں تغیر نہ آجائے یہاں تک کہ نجاست
 مریہ کی جگہ بھی اور اسی طرح کثیر بھی قول معتمد پر اسی
 کے ساتھ ملتی ہے، اس کو محقق علی الاطلاق نے
 ترجیح دی اور ان کے شاگرد قاسم نے کہا کہ یہی
 مختار ہے (دور) اور اس کو ان کے دوسرے
 شاگرد ابن امیر الحاج نے مستحسن قرار دیا اور
 اس کی تائید حدیث سے کی اور اس کی تائید سیّدی
 عبد الغنی نے بھی کی اور متون سے بھی یہی ظاہر ہے "ش"
 اور دور میں جامع الرموز سے جامع المضمرات سے
 نصاب سے یہ ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اور شامی میں
 بحرے حیر سے نصاب ہے یہ یفتی پر جب حدیث سے یہی
 ثابت اور متون سے بھی یہی ظاہر اور فتویٰ بھی اسی پر ہے تو اس کے
 ہوتے ہوئے باقی سب ناقابل اعتبار ہے پھر
 ان کا قول "نجس پانی اس کے تغیر کے از خود
 زائل ہونے کی وجہ سے پاک نہ ہوگا" میں کہتا ہوں
 یہ اس پانی میں ہے جو جاری نہ ہو، کیونکہ خلاصہ
 میں ہے کہ ایک نجس پانی کو اگر بڑی نہر میں کر لیں
 تو اگر وہ کثیر ہے اور تغیر نہیں ہوتا ہے تو ناپاک

بساعة یعنی اذا انقطع اللون والرائحة
 اھ نہاد فی نسخة ما نصیر فی نسخة
 القاضی الامام مسلمہ اللہ تعالیٰ اھ اے
 هذا مذکور فی نسخة والمراد بہ الامام
 فقیہ النفس ولہ اسرہ فی فتاواہ واللہ تعالیٰ
 اعلم نقول سیدی نفسہ اذا سرکد الزبل فی
 وسط القساطل وجرى الماء صافیا طہر
 فی رد المحتار فی دیا سرائرنا انھاس المساقط
 تجری بالتجاسات وترسب فیہا لکنہا فی
 النہاسر تتغیر ولا کلام فی نجاستہا ح و فی
 اللیل یزول تغیرہا فیجرى فیہا الخلاف
 لجویان الماء فیہا فوق النجاسة قال فی خزائنہ
 الفتاوی لوکان جمیع بطن الثیبر نجسا فاما
 الماء کثیر الایرے ماتحتہ فہو طاهر والافلا
 وفی الملتقط قال بعض المشایخ الماء طاهر
 وان قل اذا کان جاریا اھ

ورنہ نہیں اور ملتقط میں ہے کہ بعض مشایخ نے فرمایا پانی پاک ہے اگرچہ کہ ہو جبکہ جاری ہو اھ (ت)
 اقول ما فی الملتقط مبتن علی تصحیح
 المفتی بہ وما فی الخزائنہ علی القول الآخر
 الدائر فی کثیر من المکتبات الجارے
 انت جری نصفہ او اکثر علی نجاستہ
 صریحۃ تنجس وہی المرادۃ فی الخزائنہ

نہ ہوگا اور اگر متغیر ہو گیا تو ناپاک ہو جائے گا
 اور فوراً ہی پاک ہو جائے گا یعنی جو نہی رنگ اور فوخم
 ہو گیا اھ زاید کیا ایک نسخہ میں، اصل عبارت یہ ہے
 "قاضی امام مسلمہ اللہ تعالیٰ کے نسخہ میں اھ" یعنی
 یہ ان کے نسخہ میں مذکور ہے اور اس سے مراد امام
 فقیہ النفس ہیں اور یہ چیز ان کے فتاویٰ میں نہیں
 دیکھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور سیدی عبد الغنی خود
 فرماتے ہیں کہ جب گندگی قساطل کے درمیان جم جائے
 اور پانی صاف جاری ہو تو پاک ہو جائیگا، اور
 رد المحتار میں ہے کہ ہمارے ملک میں گندگی گرنے کی جگہوں پر
 جو نہریں ہوتی ہیں ان میں نجاست جاری رہتی ہے اور پھر
 بہتی جاتی ہے اور یہ نجاست ان میں تغیر ہوجاتی ہے اور اس وقت
 انکی نجاست میں کمی کلا نہیں اور رات کو ان کا تغیر زائل
 ہوجاتا ہے اور اس میں اختلاف ہے کیونکہ اس میں
 پانی نجاست کے اوپر جاری رہتا ہے، خزائنہ الفتاویٰ
 میں فرمایا "اگر نہر کا کل سپٹ ناپاک ہو تو اگر پانی
 کثیر ہے کہ اس کی تہہ نظر نہ آتی ہو تو وہ پاک ہے

میں کہتا ہوں جو کچھ ملتقط میں ہے وہ صحیح
 مفتی پر مبنی ہے، اور جو خزائنہ میں ہے وہ دوسرے
 قول پر مبنی ہے جو بہت سی کتابوں میں مذکور ہے
 کہ جاری پانی اگر اس کا نصف یا زائد کسی نجاست
 مرئیہ پر جاری ہو تو ناپاک ہو جائے گا، اور یہی

لقول الهندیة عن المحيط اذا كانت الجیفة
تروی من تحت الماء لقلعة الماء لا تصفا
كان الذی یلاقیها اکثر اذا كان سد عن
الساقیة والنکانت لا تروی اولم تاخذ الا
الاقل من النصف لم یکن الذی یلاقیها
اکثر اهل وایا ان تظن ان کلام
الخزانة علی ظاهر اطلاقه ولو تنجس
بطن النهر بغير مرئیة توهم ان بطن النهر
اذا کان نجسا وهو یری فقد مر الماء کله علی نجاسة
مرئیة وان کان لا یری لکثرة الماء لا لکدرته
فانما جری علی غیر مرئیة فلا یتأثر بالتغیر
وذلك لان العبرة بالنجس لا بالتنجس
كما بدینا فی فتاوینا لکن نقائل ان یسئول
ان العلة فی غیر المرئیة انه اذا لم یظهر
اثرها علم ان الماء ذهب بعینها كما فی
البحر وغیره اما ههنا فبطن النهر کله نجس
فالماء ایما ذهب لا یلاقی الانجسات اهل
ولاحاجة فان الفتوی علی اعتبار الاثر
مطلقا فی الجاری والکثیر مع نعم ظاهر
کلام سیدی وتقریر الشامی ههنا ان
الکثیر الملحق بالجاری لا یلحق به فی
التطهیر بزوال التغیر لقوله وان استقر فی
حوض کبیر فهو نجس وان نزل تغیره بنفسه

خرانہ میں مراد ہے، اس لیے کہ ہند یہ میں محیط ہے کہ
جب مردار پانی کے نیچے نظر آئے اس کی کمی کے باعث
نہ کہ پانی کی صفائی کے باعث تو جو اس مردار سے
متصل ہو جائے وہ زیادہ ہوگا، جبکہ نہر کی چوڑائی کو بند
کر دے، اور اگر مردار نظر نہ آئے یا آدھے سے کم راستے
کو بند کرے تو جو اس سے ملاقات کرتا ہے وہ پانی
اکثر نہیں ہوگا اور خزانہ کے کلام کو اس کے ظاہر
پر محمول نہ کرنا چاہئے اور اگر نہر کی تنجاسیت غیر مرئیہ سے
ناپاک ہوگئی اس تو ہم پر کہ نہر کی تنجاسیت ناپاک ہوا
وہ نظر آتی ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ کل پانی
تنجاسیت مرئیہ پر جاری ہو گیا، اگرچہ وہ نظر نہ آتی ہو
پانی کی کثرت کے باعث نہ کہ اس کے گدے پن کے
باعث، کیونکہ وہ پانی تنجاسیت غیر مرئیہ پر جاری ہوا
تو وہ تغیر سے متاثر نہ ہوگا، کیونکہ اعتبار تنجاسیت کا
ہوگا نہ کہ ناپاک ہونے والی شے کا، جیسا کہ ہم نے
اپنے فتاویٰ میں بیان کیا، لیکن کوئی کہنے والا کہہ
سکتا ہے کہ علت غیر مرئیہ میں یہ ہے کہ جب اس کا
اثر ظاہر نہ ہوا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس نجاست
کو پانی بہا لے گیا ہے جیسا کہ بحر وغیرہ میں ہے،
اور یہاں نہر کا پیٹ تمام کا تمام ناپاک ہے تو پانی
جہاں بھی جائیگا نجس سے ملاقات کرے گا تا مل،
اور کوئی ضرورت بھی نہیں، کیونکہ جاری اور کثیر پانی میں
فتویٰ مطلقا اثر کے اعتبار پر ہے، ہاں سیدی عبد الغنی

واعتمدہ فی فتاویٰ قاضی خان علیہ السلام اور قاضی خان میں اسی پر اعتقاد کیا ہے۔ (ت)

فتاویٰ ذخیرۃ و تتمۃ الفتاویٰ الصغریٰ پھر علیہ السلام ہے :

علیہ السلام لا یتقرب من الماء جاراً۔ اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ یہ جاری پانی ہے۔ (ت)

بلکہ پانی کا گھومنا ایک دائرہ پر چکر کھانا جس طرح بھنور میں ہوتا ہے یہ بھی مانع جریان نہیں کہ بھنور پانی کو روک نہیں رکھتا چکر دے کر نکال دیتا ہے اوپر سے دوسرا پانی آتا اب اسے گھما کر چھوڑ دیتا ہے یہ سلسلہ قائم رہنے کے باعث گمان ہوتا ہے کہ ایک ہی پانی گھوم رہا ہے یہ بات غیر آب کے ڈالنے سے متمیز ہو سکتی ہے مثلاً اوپر سے لکڑی ڈال جائے بھنور پر پہنچ کر چکر کھا کر اُس طرف نکل جائے گی اور اگر بھنور قوی ہو اسے گھمانے میں ہار ڈوٹکڑے کرے گا اور چکر دے کر نکال دے گا، فبھی من خلّ ما شاء کیف شاء ولا یجبرے فی ملکہ الا ما شاء (پاک وہ ذات جس نے پیدا کیا جو چاہا جیسے چاہا اور نہیں چلتی کوئی شے اس کے ملک میں مگر جسے چاہے)۔ (ت)

ملیہ مسئلہ حوض چار در چار میں ہے :

الظاهر ان الماء لا یستقر فی مثلہ بل یدور حولہ ثم یدور فیکون کالجاس۔ ظاہر یہ ہے کہ پانی ایسی جگہ میں نہیں ٹھہرتا بلکہ اس کے ارد گرد چکر کھاتا ہے پھر نکل جاتا ہے قریہ جاری پانی کی طرح ہے۔ (ت)

علیہ السلام ہے :

کذا فی الذخیرۃ و تتمۃ الفتاویٰ الصغریٰ حیاة عن الشیخ الامام ابی الحسن الرستغنی۔ جیسے ذخیرۃ اور تتمۃ الفتاویٰ الصغریٰ میں شیخ الامام ابی الحسن الرستغنی سے حکایت ہے (ت)

اصل ۸ : حوض وغیرہ کے جریان میں اگرچہ خروج لازم تھا مگر ملحق بالجاری یعنی وہ درودہ میں اس کی حاجت نہیں گرمیوں کے خشک تالاب میں جانوروں کے گوبر وغیرہ نجاستیں پڑی ہیں برسات میں پانی آیا اور اُسے بھر دیا اگر تالاب کے جوف میں جہاں سے پانی نے گزر کر اُسے بھرا نجاست ہے جب تو سارا تالاب نجس ہو گیا اگرچہ کتنا ہی بڑا ہو جب تک بھر کر ابل نہ جلتے۔

۱۔ بحر الرائق عشر فی عشر ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۸/۸

۲۔ علیہ

۳۔ نیتہ المصل فصل فی المیض مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۶

۴۔ علیہ

اقول اس لیے کہ جب بارش یا بہاؤ کا پانی اس کے جوف میں داخل ہوا اب جب تک کہ اُس کے بطن میں متحرک رہے گا جاری نہ کہلائے گا کہ جریان کے لیے خروج شرط ہے اور یہ غیر جاری پانی نجاست سے اُس وقت ملا کہ ہنوز وہ درودہ نہ تھا کہ جوف میں اس کے مدخل ہی پر نجاستیں تھیں تو نہ جاری ہے نہ کثیر لا جرم ناپاک ہو گیا یوں ہی جتنا پانی آتا گیا ناپاک ہوتا گیا اور نجس پانی کثیر ہو جانے سے پاک نہیں ہو سکتا جب تک جاری نہ ہو جائے اور اگر مدخل آب میں اتنی دُور تک نجاست نہیں کہ وہاں تک آنے والے پانی کے عرض طول کا سطح سوا ہاتھ تک پہنچ گیا اُس کے بعد نجاست سے ملا تو اب ناپاک نہ ہو گا کہ کثیر ہو کر ملا اگرچہ جوف سے باہر نہ گیا۔

اقول و بما قررنا ظہران المسألة
مبتنیة على الاصل الثالث لا على خلا فیتا
مرور نصف الماء او اكثره على نجاسة
مرئية فانت الفتوى فيها على الطهارة
مطلقا ما لم يتغير نعم ان الحق الماء النجاس
في طريقه على شاطئ الغدير قبل ان يدخله
كان على الخلافة لانه جاسر بخلاف المتحرك
في بطن الغدير كما علمت۔

اقول اور جو تقریر ہم نے کی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسئلہ تیسری اصل پر مبنی ہے، اس اختلافی مسئلہ پر مبنی نہیں ہے کہ آدھا پانی یا اکثر نجاست مرتبہ پر گزرے، کیونکہ اس میں فتویٰ مطلقا طہارت پر ہے تا وقتیکہ تغیر نہ ہو یاں اگر پانی نے اپنے راستہ میں ان نجاستوں کا ساتھ جو گڑھے کے کنارے پہنچے قبل اس کے کہ وہ گڑھے میں داخل ہو، تو یہ اختلافی مسئلہ ہو گا، کیونکہ وہ جاری ہے بخلاف اس پانی کے جو تالاب کی تہ میں برکت کر رہا ہو جیسا کہ تو نے جانا۔ (ت)

فتاویٰ خانیہ و خزائنہ المفتین اور محیط پھر علیہ نیز خلاصہ و فتح القدیر میں فتاویٰ اور بحرہ ہندیہ میں فتح اور غیاثیہ نیز ذخیرہ پھر علیہ میں فتاویٰ اہل سمرقند سے ہے،

واللفظ لفقہ النفس غدير عظیم یجس في
الصيف وراشت الدواب فيه (مراد في
الخلاصة والفتح والذخيرة والناس) ثم
دخل فيه الماء وامتلا ينظر ان كانت
النجاسة في موضع دخول الماء فالكل
نجس وان انجمد ذلك الماء كان نجسا
لان كل ما دخل فيه صار نجسا فلا

اور الفاظ فقہ النفس کے ہیں، ایک عظیم تالاب جو گرمی میں خشک ہو گیا اور اس میں چوپایوں نے لید کر دی (خلاصہ اور فتح میں اور ذخیرہ میں لوگوں کا بھی اضافہ ہے) پھر اس میں پانی داخل ہو گیا اور وہ گڑھا بھر گیا، تو دیکھا جائے گا اگر نجاست پانی کے داخل ہونے کی جگہ پر ہے تو کل پانی نجس ہے اور اگر یہ پانی منجمد ہو گیا تو نجس ہو جائیگا، کیونکہ اس

میں جو بھی داخل ہوگا وہ نجس ہو جائیگا، اور اس کے بعد پاک نہ ہوگا، اور اگر نجاست پانی کے داخل ہونے کی جگہ نہ ہو اور پانی پاکیزہ جگہ پر جمع ہو جائے، اور وہ وہ درہ ہو پھر پانی نجاست کی جگہ چلا گیا تو پانی پاک ہوگا اور جو منجمد ہو گیا وہ اس وقت تک پاک رہے گا جب تک نجاست کا اثر اس پر ظاہر نہ ہو (ذخیرہ میں فرمایا اس لیے کہ پانی نجس ہونے سے پہلے کثیر ہو گیا تو اس کے بعد نجس نہ ہوگا نجاست کے پانی کے ساتھ مل جانے کی وجہ سے اور خانیہ میں اضافہ کیا) اور اسی طرح تالاب کا پانی جب کم ہو جائے اور چار در چار ہو جائے اور اس میں نجاست داخل ہو جائے پھر اس میں نیا پانی آجائے یہاں تک کہ

نجاست کو پہنچنے سے قبل وہ درہ ہو جائے تو پاک ہو جائے گا۔ (ت)
ایسا ہی جواہر اخلاطی میں ہے۔

اصل ۹: اقول وباللہ التوفیق ایک فائدہ فیفسر ہے کہ شاید اس کی تحریر فقیر کے سوا دوسری جگہ نہ ملے اثر نجاست قبول نہ کرنے کو پانی کا جریان چاہیے سیلان کافی نہیں سائل و جاری میں عموم و خصوص مطلق ہے ہر جاری سائل ہے اور ہر سائل جاری نہیں دیکھو لیکن حوض میں جو پانی تل سے داخل ہوا اور دوسرے کنارے تک پہنچا اس وقت ضرور سائل ہے مگر جاری نہ ٹھہرا جب تک دوسری طرف سے نکل نہ جائے اور اس پر دلیل

یظہر بعد ذلک وان لم تکن النجاسة في موضع دخول الماء واجتمع الماء في مكان طاهر وهو عشر في عشر ثم تعدى الى موضع النجاسة كانت الماء طاهرا والمنجمد منه طاهر ما لم يظہر فيه اثر النجاسة (قال في الذخيرة لان الماء صار كثيرا قبل ان يتنجس فلا يتنجس بعد ذلك لاتصال النجاسة به اه مراد في الخانية) وكذا الغدير اذا قل ماؤه فصا اربعاء في اربع ووقعت نجاسة ثم دخل الماء الى انت صا الماء الجديد عشرا في عشر قبل ان يصل الى التجسس كان طاهرا۔

اس کی عبارت یہ ہے کہ ایک حوض وہ درہ ہو اس کا پانی کم ہو جائے پھر اس میں نجاست پڑ جائے پھر حوض بھر جائے اور اس سے کچھ نہ نکلے، تو اس سے وضو جائز نہیں اس لیے کہ جو پانی بھی داخل ہوگا وہ ناپاک ہو جائے گا (ت)

علہ ونصھا حوض عشر في عشر قل ماؤه ثم وقعت النجاسة ثم دخل الماء حتى امتلأ الحوض ولم يخرج منه شيء لا يجوز التوضؤ به لانه كلما دخل الماء يتنجس اه منه فقر له (م)

قاطع آب وضو ہے کہ ضرور اعضائے وضو پر سائل ہے قانہ غسل ولا غسل الا بالاسالة (پس بیشک وضو دھونا ہے اور دھونا بغیر اسالہ کے ممکن نہیں۔) مگر باری نہیں ورنہ مستعمل نہ ہوتا کہ آب جاری استعمال تو استعمال نجاست سے متاثر نہیں ہوتا جب تک متغیر نہ ہو یونہی بدن یا کپڑے کی ناپاکی جس پانی سے دھوئی اس نے بدن یا ثوب پر سیلان ضرور کیا ورنہ استخراج نجاست نہ کرتا مگر جاری نہیں ورنہ ناپاک نہ ہو جاتا حالانکہ تین بار دھونے میں امام کے نزدیک تینوں پانی ناپاک ہیں اور صاحبین کے نزدیک دو ناپاک ہیں تیسرا جب بدن یا کپڑے سے جدا ہو جا پاک ہے، تنویر میں ہے :

ماء ورد علی نجس نجس کعکسہ۔ پانی جو وارد ہو انجس پر نجس ہے جیسا کہ اس کا عکس ہے۔ (ت)
رد المحتار میں ہے :

الورد ليشمل ما اذا جرى عليها وهي على الارض او سطح وما اذا صب فوقها في أنية بدون جريان۔
ورد كاللفظ اس صورت کو بھی شامل ہے جب پانی نجاست پر پڑے اور وہ زمین یا سطح پر ہو اور اس صورت کو بھی شامل ہے کہ جب پانی نجاست کے اوپر بہا یا جائے کسی برتن میں اور اس میں جریان نہ ہو۔ (ت)

بجاء الرائق میں ہے :

القياس يقتضي تنجس الماء بآول الملاقاة للنجاسة لكن سقط للضرورة سوا كالتثوب في اجانته واورد الماء عليه لوبالعكس عندنا فهو طاهر في المحل نجس اذا انفصل سواء تغير او لا وهذا في العاوين اتفاقا اما الثالث فهو نجس عندنا لان طهارته في المحل ضرورة قطعية و قد ترالت طاهر عندهما اذا انفصل والاولى في غسل الثوب النجس وضعه في الاجانته

قياس یہ چاہتا ہے کہ پانی پہلی ہی ملاقات میں ناپاک ہو جاتا ہے نجاست کی وجہ سے لیکن ضرورت کی وجہ سے قیاس ساقط ہو گیا خواہ کپڑا ثوب میں ہو اور اس پر پانی وارد ہو یا بالعکس ہو یہ ہمارے نزدیک ہے، قریہ اپنے محل میں طاهر ہے اور جب جدا ہوگا تو نجس ہوگا خواہ متغیر ہو یا نہ ہو، یہ دو پانیوں میں اتفاقاً ہے، اور تیسرا تو وہ ان کے نزدیک نجس ہے کیونکہ اس کی طہارت محل میں ضرورت کی وجہ سے ہے، اور یہ ضرورت محل کی طہارت کی ہے اور وہ ضرورت

من غیر ماء ثم صب الماء عليه لا وضع
الماء اولا خروجا من خلافت الامام الشافعی
فانه يقول بنجاسة الماء۔
یہ نہیں کہ پہلے ٹب میں پانی موجود ہوا امام شافعی کے اختلاف سے بچنے کیلئے اس میں امام شافعی کا قول ہے کہ پانی نجس
ہو جائیگا۔ (ت)

رد المحتار میں اس کے بعد فرمایا :

ولا فرق على المعتمد بين الثوب المتنجس
والعضو اذا طاه يشير الى خلافت ابی یوسف
لاشترائط الصب في العضو كما في البدائع۔
معمد قول کے مطابق ناپاک کپڑے اور عضو کے زیاں
کوئی فرق نہیں اھ طاحہ اس میں ابو یوسف کے
اختلاف کی طرف اشارہ ہے وہ عضو پر پانی بہانے کو
شرط قرار دیتے ہیں، جیسا کہ بدائع میں ہے۔ (ت)

اقول وظاهر التعليل بضرورة
تطهير الثوب انه طاهر في حق ذلك الثوب
لا غير فلو وضع الثوب النجس في اجانة
وصب الماء فوقه فيه ثوب اخر طاهر
يتنجس وان لم ينفصل الماء عن الثوب
الاول بعد كل انت ما كان بضرورة تقدر
بقدرها فمن كان يصلي ووقع طرف من دائه
في الاجانة فاصابه اكثر من درهم
وهو يتحرك بتحريكه لم تجز صلاته هذا ما
ظهر فليحرم والله تعالى اعلم۔
یہ وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا اس کو اچھی طرح سمجھیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

اس نفیس فائدہ سے اصل ۳ پر یہ توہم زائل ہو گیا کہ پانی تالاب کے اس کنارے سے اُس کنارے تک

بہتا پہنچا پھر جاری کیوں نہ ہو ایہ سیلان ہے جریان نہیں اور وہ فرق کھل گیا جو اصل میں ہم نے ذکر کیا کہ تالاب کے اندر داخل آب کے قریب نجاست ہے اور پانی اس پر ہو کر گزرتا ناپاک ہو گیا کہ وہ سائل ہے جاری نہیں اور تالاب کے باہر زمین پر کناری کے قریب نجاست ہے اور پانی اس پر گزرتا تالاب میں داخل ہوا تو ناپاک نہ ہوا تب تک وصفت نہ بدلے کہ وہ جاری ہے اور اس کی نظیر وہ مسئلہ ہے کہ جوف زخم کے اندر خون کا سیلان معتبر نہیں جوف سے باہر ہے تو ناقص و ضعیف ہے فافہم یہی معنی ہے اس مسئلہ کا کہ استنجا کرنے کو لوٹے سے پانی کی دھار ڈالی یا تھمک پہنچنے سے پہلے اس دھار پر پیشاب کی چھینٹ پڑ گئی دھار ناپاک ہو گئی کہ جاری ہے اور یہی دھار استنجا کرنے سے ناپاک ہو جائے گی کہ بدن پر جاری نہیں رد المحتار میں ہے :

قال في الضياء ذكر في الوقائع الحسامية
لو اخذ الكائنات فصب الماء على يده للاستنجاء
فوصلت قطرة بول الى السماء النازل قبل ان
يصل الى يده قال بعض المشايخ لا نجس
لانه جار قال حسام الدين هذا القول
ليس بشئ والا لزم انتكح جنس الماء الاستنجاء
غير نجسة قال في المضمرة وفيه نظر
والفرق ان الماء على كف المستنجي ليس
بجار والنازل من السماء قبل وصوله
الى الكف جار ولا يظهر فيه اثر القطرة
فالقياس ان لا يصير نجسا وما قاله
حسام الدين احتياطاه ويؤيد عدم النجس
ما ذكرنا من القروع والله تعالى اعلم اه

ضیاء میں کہا "واقعات حسامیہ میں ہے کہ اگر برتن سے استنجا کرنے کے لیے اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا اور پیشاب کا کوئی قطرہ اس پانی تک کسی طرح پہنچ گیا جو اوپر سے آ رہا ہے اور ابھی تک عضو تک نہیں پہنچا تھا تو بعض مشایخ فرماتے ہیں ناپاک نہ ہو گا کیونکہ یہ جاری پانی ہے حسام الدین نے فرمایا اس قول کی کوئی حیثیت نہیں ورنہ تو لازم کہ استنجا کا دھوون ناپاک نہ ہو۔ مضمرات میں فرمایا اس میں نظر ہے اور فرق یہ ہے استنجاء کرنے والے کے ہاتھ میں جو پانی ہے وہ جاری نہیں اور اوپر سے آنے والا پانی جو ہنوز ہاتھ تک نہیں پہنچا ہے جاری پانی ہے اس میں قطرہ کا اثر ظاہر نہ ہو گا تو قیاس یہی ہے کہ نجس نہ ہو اور حسام الدین نے جو فرمایا ہے وہ بطور احتیاط ہے اور ناپاک نہ ہونے پر وہ فروع دلالت کرتی ہیں جو ہم نے ذکر کی ہیں واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

میں کہتا ہوں اس پر خلاصہ میں جو م کیا اور اس کو فتاویٰ کی طرف منسوب کیا اور بڑا زیر میں کسی اختلاف کا

اقول وقد جزم به في الخلاصة
عائز بالنفاذ وفي البزانية ولم يحكوا

خلافاً ونصها في ما يتصل بالماء الجاري في
الفتاوى رجل استنجى فلما صب الماء من
القميمة على يده لاقى الماء الذي يسيل
من القميمة البول قبل ان يقع على يده بعض
ما خرج فهو طاهر اه قال مش بخلاف مسألة
الجيفة فان الماء الجاري عليها لم يذهب
بالنجاسة ولم يستهلكها بل هي باقية في
محلها وعينها قائمة على ان فيها اختلافاً
ولهذا استدرك الشارح بقوله ولكن قد منا
ان العبوة لا تراها كلام الشامي وقد منا ان
ما استدرك به الشارح هو المفقوب به
المعتمد والله تعالى اعلم -

ذکر نہیں کیا، اور اس کی اصل عبارت، جو
جباری پانی سے متصل ہے فتاویٰ میں یہ ہے، کہ
ایک شخص نے استنجار کیا، تو جب اُس نے ٹونٹی سے
اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا تو وہ پانی ہاتھ پر گرنے سے قبل
پیشاب کے قطرہ سے مل گیا، تو یہ پانی پاک ہے اھ
شخص نے فرمایا یہ مسئلہ مردار کے مسئلہ کے خلاف ہے
کیونکہ جہ پانی اس پر گرتا یا جاری ہوتا ہے وہ نجاست کو بہا کر نہیں
لے جاتا ہے اور نہ ہی نجاست کو ختم کرتا ہے بلکہ نجاست کا عین اپنی
حالت پر رہی باقی رہتا ہے، پھر اس میں اختلاف
بھی ہے اس لیے شارح نے یہ کہہ کر استدراک
کیا ہے و لكن قد منا ان العبوة لا تراها
شامی کا کلام ختم ہوا اور ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں کہ جو

استدراک شارح نے کیا ہے وہی مفتی برادر رحمۃ ہے واللہ تعالیٰ اعلم - (ت)

اصل ۱۰: ہماری کتابوں میں آنا فرماتے ہیں کہ پانی نجاست پر وارد ہو یا نجاست پانی پر، دونوں کا یکساں
حکم ہے کما تقدم عن التنوير وذكر مثله الجهم الغفير وفي الغرر الوارد كالصورد (جیسا کہ
تنویر سے گزرا اور اس کی مثل بہت لوگوں نے ذکر کی ہے اور غرر میں ہے کہ وارد مورد کی طرح ہے - ت)

اقول وبالله التوفيق یہاں ایک فرق ہے غامض و دقیق اور تحقیق انیق ہے قبول کی حقیق - نجاست
حقیقہ کے لیے ایک دفع ہے اور ایک دفع - دفع یہ کہ نجاست اثر نہ کرنے پائے اور دفع یہ کہ نجاست کا اثر موجود
ذائل ہو جائے دفع جاری و کثیر کے ساتھ خاص ہے اور دفع ہر مانع ظاہر و مزیل کے لیے اور ملاقات نجاست و آب کے
ثمرے چار ہیں :

(۲) اجمال
(۴) استیصال

(۱) اعمال
(۳) انتقال

اہمال یہ کہ نجاست اپنا عمل کرے۔

اہمال یہ کہ عمل نہ کر سکے۔

انتقال یہ کہ اُس کا اثر جس شے پر تھا اُس سے دوسری چیز کی طرف منتقل ہو جائے۔

استیصال یہ کہ نجاست سرے سے فنا ہو جائے۔

نجاست جب آب قلیل را کہ یعنی غیر جاری پروارد ہو تو صرف اعمال ہے یعنی اُسے ناپاک کر دے گی اور خود اُس میں باقی رہے گی اور جب آب جاری یا کثیر پروارد ہو تو محض اہمال ہے یعنی باقی تو اس میں رہے گی مگر اثر کچھ نہ کر سکے گی،

وما ذکرنا من انتقالها عند انتماء بدخ و بخار
وما وراء النهر في الجواب الثالث فذلك
انتقال في الماء لا عن الماء۔
اور جو ہم نے غیر سرے جواب میں ذکر کیا کہ یہ منتقل ہو جائیگی
انتماء بدخ و بخار یہ بخاری اور ماوراء النهر کے نزدیک ہے
تو یہ پانی میں منتقل ہونا ہے نہ کہ پانی سے۔ (ت)

اور جب آب را کہ نجاست پروارد ہو جیسے پٹر یا بدن پاک کرنے میں تو یہاں انتقال ہے یعنی نجاست اُس کپڑے یا بدن سے منتقل ہو کر اس پانی میں آجائے گی وہ پاک ہو جائے گا اور یہ ناپاک۔ اور جب آب جاری نجاست پروارد ہو جیسے حوض وغیرہ کی صورتوں میں گزرا تو یہ صورت استیصال کی ہے یعنی وہ بھی پاک ہو گیا اور یہ پانی بھی پاک رہا نجاست کہیں باقی ہی نہ رہی، ہاں جاری و کثیر اگر نجاست سے متغیر ہو جائیں تو دونوں صورتوں میں قلیل را کہ کی طرح ہیں بالجملہ و رد آب بر نجاست میں اگر یہ پانی صرف رافع ہے تو نجاست اُس شے سے دور کر کے اپنے اوپر لے لے گا کہ اس میں دفع کی قوت نہیں اور اگر دافع بھی ہے تو فنا کر دے گا کہ اُس ناپاک شدہ شے سے دفع کی اور اپنے اوپر سے دفع کی اس کے لیے کوئی عمل ہی نہ رکھا اصل ہم میں نظیر یہ کی عبارت گزری کہ حوض بھی پاک ہو گیا اور یہ پانی جو اُس سے باہر نکل گیا اُسے اٹھا کر کسی نے وضو کیا تو وضو ہو گیا ظاہر ہے کہ یہ اہمال ہوا نہ انتقال ہوا کہ پانی خود بھی پاک رہا نہ اہمال ہوا کہ وہ ہوتا تو اُس وقت تک ہوتا کہ پانی بہ رہا تھا جب ٹھہر گیا اور ہے قلیل تو نجاست اگر رہتی واجب تھا کہ عمل کرتی جیسا کہ اصل ۶ میں گزرا لیکن یہ بھی نہ ہوا اور اس پانی کو اٹھا کر اُس سے وضو جائز ہوا تو یہ نہیں مگر نجاست کا استیصال۔ اسی طرح تصریح فرماتے ہیں کہ ناپاک زمین پر پانی بہایا کہ یا تھ بھر یہ گیا زمین بھی پاک ہو گئی اور یہ پانی بھی پاک رہا،

في رد المحتار عن الذخيرة عن الحسن
بن ابي مطيع اذا صب عليها الماء فجبرى
قدر ذراع طهرت الا حوض والماء ظاهر
رد المحتار میں ذخیرہ سے حسن بن ابی مطیع سے ہے کہ جب
اس پر پانی بہایا گیا اور ایک ذراع کی مقدار اس پر
جاری ہوا تو زمین اور پانی پاک ہیں بمنزلہ جاری پانی کے

بمنزلة الماء الجاري قال ش فیهذا انصرف
المقصود والله الحمد ۵۔
شس نے فرمایا "یہ عبارت ہمارے مقصود پر نص صریح
ہے واللہ الحمد (ت)

یوں ہی تصریحات ہیں کہ دو برتن ہیں ایک میں مثلاً پانی یا دودھ پاک ہے دوسرے میں ناپاک، دونوں کی
دھار ہوا میں ملا کر چھوڑی کہ ایک ہو کر تیسرے برتن میں پہنچی یا دونوں ملا کر مثلاً پاک پکی چھت پر بہایا کہ ایک دھار
ہو کر بے سبب پاک ہو گیا خزانہ و خلاصہ و برازیہ ورد المختار میں ہے :

انما ان ماء احد هما طاهر والاخر نجس دو برتن ہیں ان میں سے ایک کا پانی پاک اور دوسرے
فصبا من مكان عال فاخترط في الهواء کا ناپاک ہے، اب دونوں سے اوپر سے پانی بہایا
ثم نزل طهر كله ولو اجري ماء الاناءين پھر یہ دونوں پانی ہوا میں باہم مل گئے پھر نیچے آئے
في الارض صار بمنزلة ماء جارٍ۔ تو پاک ہیں، اور اگر دونوں برتنوں کا پانی زمین پر

بہا دیا گیا تو دونوں بمنزلہ جاری پانی کے ہو گئے۔ (ت)

اشارات تقریر سابق سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ثمرۃ الاستیصال علی الاطلاق نجاست غیر مرتبہ میں ہے
مرتبہ جب تک باقی ہے معدوم نہیں کہی جاسکتی، ہاں کثیر و جاری میں اثر نہ کر سکے گی قلیل و راکہ ہوتے ہی اپنا
عمل دکھائے گی مگر یہ کہ اس سے پہلے نجاست نکال دی یا پانی میں مستحکم یا کسی کی طرف مستحیل ہو گئی تھی کہ
پہلی دو صورتوں میں مرتبہ نہ رہی غیر مرتبہ ہو گئی اور پکھلی میں نجاست ہی نہ رہی منقہ الخالق میں ہے :

قال العلامة عبد الرحمن افندی العماد علامہ عبد الرحمن افندی عمادی مفتی دمشق نے اپنی
مفتی دمشق فی کتابہ ہدیۃ ابن العماد کتاب ہدیۃ ابن العماد میں فرمایا صاحب مجمع الفتاوی
قال صاحب مجمع الفتاوی فی الخزانة نے خزانہ میں فرمایا کہ برف کا پانی ایسے راستے میں بہا
ماء الثلج اذا جرى على طريق فيه سرقين جس پر گوبر پڑا ہوا تھا اور نجاست بھی تھی اگر نجاست
ونجاسة ان تغيب النجاسة واختلطت اس میں اس طرح گھل مل گئی کہ اس کا اثر نظر نہیں
حتى لا يرى اثرها يتوضو منه۔ آتا تو اس سے وضو کیا جائے گا۔ (ت)

یوں ہی برازیہ و خلاصہ و فتاوی سمرقند میں ہے شرح ہدیہ میں بعد کلام مذکور اصل ۶ فرمایا :

لہ رد المختار باب المیاء مصطفی البانی مصر ۱۳۸/۱

لہ رد المختار باب الانجاس ۲۳۹/۱

لہ منمۃ الخالق علی حاشیۃ بحر الرائق بحث المار الجاری ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۸۵/۱

تو عرض اس وقت تک ناپاک ہے جب تک کہ جو گندگی اس کے نیچے ہے کچڑ میں تبدیل ہو جائے تو اس وقت وہ ناپاک نہ ہوگا، اور اگر عرض بڑا ہو تو معاملہ آسان ہے۔
(ت)

یعنی اس کے بعد پانی جاری بھی ہوا ہو کیونکہ محض کچڑ بن جانا کافی نہیں، جیسا کہ سابقہ بیان سے معلوم ہوتا ہے۔ (ت)

میں کہتا ہوں جو تحقیق ہم نے کی اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ ان کے قول ماء ورد علی نجس نجس کے عکسہ میں ماء سے مراد وہ تھوڑا پانی ہے جو ٹھہرا ہوا ہو، کیونکہ اسی تشریح سے دونوں فقہیہ درست ہوں گے اور ان کا عموم صحیح قرار پائیگا اور علما نے اسی طرف اشارہ کیا ہے وہ فرماتے ہیں اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ نجس چیز جاری پانی میں دھونے سے پاک ہو جائے گی اور اسی طرح اگر اس پر پانی بہا کر اس کو دھو دیا جائے تو پاک ہو جائے گی، اس میں اختلاف ہے کہ کیا برتنوں میں دھو کر بھی پاک ہوگی یا نہیں؟ ابو حنیفہ اور محمد فرماتے ہیں پاک ہو جائے گی یہاں تک کہ تیسرے ٹب سے پاک نکلے گا اور ابو یوسف نے فرمایا بدن اس وقت تک پاک نہ ہوگا جب تک کہ اس کے اوپر پانی نہ بہایا جائے اور کپڑے کے بارے میں اُن سے

قال الحوض نجس الى ان يصير الزبل الذي في اسفله حصة وهي الطين الاسود فلا يكون نجسا حينئذ و اذا كان الحوض كبيرا فالامر فيه يسيرا
منہ میں ہے،

يعني اذا جرى بعد ذلك لا بمجرد صيرورة الزبل حصة كما يعلم مما مر

اقول تبين مما حققنا ان المراد بالماء في قولهم ماء ورد على نجس نجس كعكسه هو الماء الراكد القليل اذ به تستقيم القضيّتان على عمومهما وقد اشار المير ملك العلماء حيث قال لا خلاف ان النجس يطهر بالغسل في الماء الجاري و كذا بالغسل بصب الماء عليه و اختلف هل يطهر بالغسل في الاواني قال ابو حنيفة و محمد يطهر حتى يخرج من الاواني الثالثة طاهر اذ قال ابو يوسف لا يطهر البدن ما لم يصب عليه الماء وفي الشوب عندنا اويتان وجه قول ابى يوسف القياس في الطهارة بالغسل اصلا لان الماء متى لاق النجاسة يتنجس سواء ورد الماء على النجاسة او وردت النجاسة على الماء الا انا حكمنا بالطهارة لما جرت

دور وائیں ہیں، ابو یوسف کے قول کی وجہ یہ ہے کہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ دھوئے سے طہارت بالکل نہ ہو کیونکہ پانی جب نجاست سے طاق ہوگا تو ناپاک ہو جائے گا خواہ پانی نجاست پر وارد ہو یا نجاست پانی پر وارد ہو، مگر ہم نے لوگوں کی ضرورت کی وجہ طہارت کا حکم دیا اور حاجت پانی کے نجاست پر وارد ہونے کی صورت میں پانی کے حکم کے ساتھ رفع ہو جاتی ہے تو اس کے علاوہ قیاس کے مطابقت رہے گا، اس بنا پر بدن اور کپڑے میں فرق نہیں کیا جائیگا، اور ان کے نزدیک وجہ فرق ایک روایت پر یہ ہے کہ کپڑے میں ضرورت ہے کیونکہ وہ شخص جس کا کپڑا ناپاک ہو جائے اس کو یہ سہولت حاصل نہیں ہوتی کہ کوئی اہل کے کپڑے پر اوپر سے پانی بہائے اور خود بھی وہ نہیں بہا سکتا ہے، اور طرفین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ قیاس دونوں صورتوں میں متروک ہے کیونکہ دونوں جگہ ضرورت متحقق ہے کیونکہ ہر وہ شخص جس کو نجاست لگ جائے نہ تو بہتا ہو پانی پاتا ہے اور نہ ہی کسی بہانے والے کو پاتا ہے، اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خود بھی نہیں بہا سکتا ہے اور اس کے علاوہ جو قیاس ائمہوں نے ذکر کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ پانی جب تک نجس جگہ پر رہے ناپاک نہیں ہوتا ہے اہل مختصر، تو دو مرتبہ انھوں نے

الناس والحاجة تندفع بالحكم بالطهارة
عند ورود الماء على النجاسة فيبقى ما وراء
ذلك على القياس فعلى هذا لا يفرق بين
البدن والثوب ووجه الفرق له على رواية
ان في الثوب ضرورة اذ كل من تنجس
ثوبه لا يجد من يصب ولا يمكنه الصب
بنفسه ووجه قولهما ان القياس متروك
في الفصلين لتحقق الضرورة في المحلين
اذ ليس كل من اصابته النجاسة بدنه
يجد ماء جاريا او من يصب وقد لا يتمكن
من الصب بنفسه مع ان ما ذكره من القياس
غير صحيح لان الماء لا ينجس اصلا
مادام على المحل النجس الله مختصرا فقد
افاد مرتين ان القضيتين في غير الجار
اي وما حكمه من الكثير والعجب ان
المدقق العلائي حمل الكلام على الجار
فقال في شرحه (ورد) اي جرى (نجس)
اذا ورد كله او اكثره ولو اقله
لا بحقيقة في نهرا ونجاسة على سطح لكن
قد منان العبرة للاثر (كعكسه) اي اذا
وردت النجاسة على الماء تنجس الماء
اجمعا الله

بتایا کہ دونوں قفسے غیر جاری پانی میں ہیں یعنی اس پانی میں جو جاری پانی کے حکم میں ہو، مثلاً کثیر پانی، تعجب ہے کہ مدتی علاقے نے کلام کو جاری پانی پر محمول کیا ہے، اور اپنی شرح میں فرمایا ہے (ورد) یعنی جاری ہوا (ناپاک) جب وارد ہوا اس کا کل یا اکثر اگر جاری ہوا تو یہ حکم نہیں ہوگا جیسا کہ نہریں مڑا یا پھٹ پر نجاست، لیکن ہم نے پہلے ذکر کیا کہ اعتبار اثر کا ہے (جیسا کہ اس کا عکس) یعنی جب کہ نجاست پانی پر وارد ہو تو پانی اجماعاً ناپاک ہو جائیگا (ت) **اقول** بل لا یتنجس اجماعاً اذا کان

جاس یا ما لم یتغیر بها فالمراد المراد الكد القلیل قطعاً ولو حمل علیہ لم یحتج فی الاولیٰ الی تفتیدھا ولا الاستدراك علیہا والعجب ان السادات الثلثة ح وط و ش کلہم حملوہ علی ما یعم المراكذ والعبار فی فاعترض الاولان علی الشارح قائلین علی قولہ جری ہذا خاص بما اذا جری علی ارض او سطح ولا یشمل ما اذا صلب علی نجاسة لان الصب لا یقال لہ جریان مع ان الحكم عام فالاولیٰ بقاء المصنّف علی عمومہ **اقول** اترون ماء جاس یا او

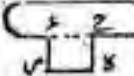
حکم عام ہے، تو اولیٰ وہی ہے کہ مصنف نے اس کو اس کے عموم پر باقی رکھا ہے (ت) میں کہتا ہوں کیا آپ سمجھتے ہیں کہ جاری پانی یا کثیر پانی جو کسی نجاست پر وارد ہوا یا بالعکس صرف وارد ہونے سے نجس ہو جائے گا؟ تو عموم کہاں ہوا؟ اور تیسرے نے دو جوابوں کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ ورد کی تفسیر اس کے ساتھ اس لیے کی گئی ہے تاکہ وہ اسکی تفصیل کر سکیں اور اسکے خلاف کا بھی ذکر کریں، **اقول** اترون ماء جاس یا او کثیرا و مراد علی نجس او بالعکس هل یتنجس بالورد فایت العموم و اشار الثالث الی جوابین فعال فسر المورد بہ لیتأقی لہ التفصیل والخلاف الذات ذکرهما والا فالورد اعلم و ایضا فالجریان

ابلاغ من الصب فصرح به مع علم حکم الصب
منه بالادلی دفعال توهم عدم ابرادته اه
کردی حالانکہ بہانے کا حکم اس سے معلوم ہو گیا تھا بطریق اولیٰ، تاکہ ارادہ نہ کرنے کا وجہ دفع ہو جائے (ت)
اقول لا عموم و علی فرضہ کیف
یصح تفسیرہ بخاص لیتاقی لہ تفسیرہ
وجعلہ خلافیۃ بل کانت علیہ ان یتقیہ
علی عمومہ ویقول وان کان جاریا اذا
وساد کلہ الخ

جن کا انہوں نے ذکر کیا، ورنہ ورود اعم ہے اور
نیز جاری ہونا ابلاغ ہے بہانے سے، تو اس کی تصریح
میں کہتا ہوں کوئی عموم نہیں ہے اگر فرض
کیا جائے تو اس کی تفسیر خاص کیے صحیح ہو سکتی ہے
تاکہ وہ اس کو مقید کر سکیں اور اس کو اختلافی
بنا سکیں، بلکہ ان پر لازم تھا کہ وہ اس کو اس کے
عموم پر باقی رکھیں، اور کہیں کہ اگرچہ جاری ہو جبکہ
اس کا کل وارد ہو الخ (ت)

یہ جو اہر زواہر کچھہ تعالیٰ عطیہ سرکار رسالت علیہ فضل الصلوٰۃ والتیمہ ہیں والحمد للہ علی قوائمر
الائہ ؎ وافضل الصلاۃ والسلام علی سید انبیائہ ؎ وعلیہم وعلی آلہ وصحبہ واولیائہ ؎
باقین دائمین بدوامہ ولتباشہ ؎ آمین والحمد للہ رب العالمین۔

جب یہ اصول عشرہ مہمہ ہو لیے اب تقریعات کی طرف چلے۔

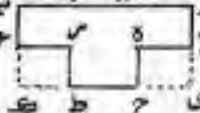
فاقول وباللہ التوفیق اس مسئلہ میں ۱۲ صورتیں ہیں، جواب چہارم میں حوض کی قسمیں مذکور
ہوئیں۔ قسم دوم وہ کہ اسفل اُسی کا جز ہو شکل و احاطہ میں متمیز نہ ہو جیسے نصف دائرہ۔ قسم چہارم وہ
کہ اسفل شکل جدا گانہ ہو۔ صغیر تابع وہ کہ پچیس یا تہ مساحت سے کم ہو مستقل وہ کہ پچیس یا تہ یا تہ
ہو مگر سو سے کم ہو، حوض زیریں ناقابل اجرا ایک وہ کہ پانی اُس کی حدود سے باہر تک حوض بالا کے بطن
میں بھرا ہو کہ باہر سے جو پانی آئیگا اُس کا بہاؤ اُس حوض صغیر میں داخل ہو کر نکلنا نہ ٹھہرے گا کہ اُس کا
اجرا ہو بلکہ حوض بالا ہی کے بطن میں متحرک سمجھا جائیگا کہ جریان نہیں (اصل ۳ و ۵) ظاہر ہے کہ اگر دیگ
میں ایک کٹورہ رکھا اور نصف دیگ میں ناپاک پانی بھرا ہے لبالب بھر دینے سے بھی کٹورے کا پانی پاک
نہ ہو گا نہ دیگ کا کہ اُن میں کسی کا اجرا نہ ہو اختلاف اس کے کہ صرف کٹورے میں پانی ہو اور اُس پر پاک پانی
ڈالیں یہاں تک کہ بھر کر اُبلے ضرور کٹورہ اور اُس کا پانی پاک ہو جائیگا کہ اُس کا اجرا ہو گیا اگرچہ جوہر دیگ
میں (اصل ۲) دوسرا وہ کہ آگے اُبل کر بجھنے کو جگہ نہ ہو جیسے اس صورت میں  کہ اگرچہ پانی نہ

ح ۶ تک ہو آگے منتہی تک بلندی ہے۔ قابل اجراء وہ کہ پانی اُسی کے اندر اور آگے پہنچے کو جگہ ہو قلت منتہی
 یہ کہ حوض بالا کی فضا کہ اس حوض زیریں کی محاذات میں ہے مع فضا کے حوض زیریں وہ درودہ کم ہو جیسے اس شکل میں
 ح ۷ کی شکل میں جبکہ سطح ح ۶ سو بائیں اور ح ۶ کم ہے کثرت منتہی یہ کہ یہاں بھی وہ درودہ ہو جیسے
 اسی شکل میں جبکہ سطح ح ۶ سو بائیں اور سطح لب زاید ہو یا شکل سوم مذکور جواب چہارم میں کہ لب و
 ح ۶ دونوں مساوی ہیں کثرت مبدیہ کہ ناپاک پانی جہاں تک بھر ہے مثلاً بحال قابلیت اجراء سے مر
 تک یا بحال عدم قابلیت سے مراد وہاں سے مدخل آب تک اتنی جگہ ہے کہ آنے والا پاک پانی وہ درودہ
 ہو کر ناپاک پانی سے ملے گا مثلاً اسے جو پانی ح ۶ پر آیا اور پہلی صورت میں ۷ سے ناپاک پانی تھا تو ۷ تک پہنچنے
 سے پہلے سطح ح ۷ میں سو بائیں مساحت ہو اور دوسری صورت میں ی سے نجس پانی تھا تو ی سے اوپر اوپر
 سطح ح ی میں وہ درودہ کی وسعت ہو قلت مبدیہ یہ کہ اتنی جگہ نہیں بلکہ وہ درودہ سے کم رہ کر اُس سے ملے
 بہر حال نجاست مرئیہ پاک پانی داخل ہونے سے پہلے نکال لی گئی تو مخرجہ ہے ورنہ یا قیہ را سبہ خواہ طافیہ
 ظاہر ہے کہ حوض زیر بحث قسم دوم سے ہو گا یا چہارم سے اور چہارم تابع یا مستقل اور دونوں قابل اجراء
 یا ناقابل یہ پانچ صورتیں ہوں اور ہر تقدیر پر مبدیہ کثیر ہو گا یا قلیل ہر دو قسم منتہی بھی قلیل ہو گا یا کثیر مرئیہ
 ہو کر پندرہ ہوں۔ بہر حال نجاست غیر مرئیہ ہوگی یا مرئیہ اور مرئیہ مخرجہ یا باقیہ اور باقیہ را سبہ یا طافیہ یہ
 چار ہو کر کثرت طے ہوں بہر صورت حوض بالا بھر کر اُبلایا نہیں جملہ ایک سو بیس۔ اب ہم بتوفیقہ تعالیٰ ان کا
 ضبط کریں کہ ہر تقسیم اُسی صورت میں آئے جس سے وہاں حکم مختلف ہو۔

فاقول وبالله ربی استعین اوکلاً حوض اگر قسم دوم سے ہو یا قسم چہارم سے اور صغیر ناقابل اجراء
 تابع خواہ مستقل اور بہر حال نہ کثیر المبدیہ تھا نہ بھر کر اُبلاتا تو مطلقاً سب ناپاک ہو گیا عام ازیں کہ نجاست کسی
 قسم کی ہو اور منتہی قلیل ہو یا کثیر کہ جتنا پانی نجاست سے ملے گا نجس ہو تا گیا اور نجس کثیر ہو کر ظاہر نہیں ہو سکتا
 یہ تین صورتیں ہوں بلکہ ایک ہی کہ ناقابل اجراء سب کو شامل ہے اور تفصیلاً لحاظ کثرت و قلت منتہی اقسام
 نجاست چوبیس۔

ثانیاً انہی صورتوں سے پہلی دو صورتوں یعنی قسم دوم و ناجاری تابع میں اگر کثیر المبدیہ تھا یا بھر کر
 اُبلاتا تو مطلقاً سب پاک ہو گیا یہ چار صورتیں ہوں بلکہ وہی کہ نامستقل دونوں کو شامل اور تفصیلاً بتائیں
 کہ کثیر المبدیہ اُبلے یا نہیں اور اُبلنے والے قلیل المبدیہ میں منتہی قلیل ہو یا کثیر اور ہر ایک قسم دوم سے ہو یا ناجاری
 تابع اور بہر حال نجاست کسی قسم کی۔

ثالثاً انہی کی صورت سوم ناجاری مستقل میں کثرت مبدیہ یا اُبلنے سے حوض بالا مطلقاً پاک رہے گا

کہ اُس کا پانی ناپاک پانی سے کثیر ہو کر ملا (اصل ۸) یا بعد کو یہ گیا (اصل ۱) اور صغیر مطلقاً ناپاک ہونا چاہئے۔ اگرچہ نجاست غیر مرتبہ ہو کہ بہا نہیں اور مستقل ہے (جواب ۲) تو نجاست موجود اور سبب تطہیر مفقود صورت کثرت مبداً تو واضح ہے اور صورت اجزائیں بھی ظاہر یہی ہے کہ اس کا استقلال اس کے اجزا کو اس کا اجزا ہونے سے مانع ہوگا اگر کیے کہ مانع نہ ہوگا شکل ج  میں ج ح اور م ط زمین کے ٹکڑے جنہوں نے حاصل ہو کر ط کو دے سے متماز ی ح ط ط شکل کو دیا اگر ہٹا دئے جائیں تو شک نہیں کہ لب کا اجزا تمام شکل دے کا اجزا ہوگا جس میں ط بھی داخل تو اتنے ٹکڑے کم کر لینے سے اثر اجزا کہ ط تک پہنچتا تھا مگر کیوں ختم ہو جائے گا تو جواب وہی ہے کہ وہ ٹکڑے ہٹ جائیں تو دے شکل واحد میں سب پانی ایک ہے بخلاف اس صورت کے کہ اب دو شکلوں میں دو پانی ہیں فیلڈا اصل یہ دو صورتیں ہوتیں اور تفصیلاً اُسی طرح معلوم۔

س ابعا صغیر قابل اجزا اور نہ ہوگا مگر قسم چارم سے کہ قسم دوم اصلاً قابل اجزا نہیں جب تک سارا حوض بھر کر نہ بے ظاہر ہے کہ اب جو پانی اوپر سے آئیگا ضرور اُسے بھر کر بہا دے گا (اصل ۵) تو اُس وقت اس کی طہارت میں کلام نہیں (اصل ۱) عام ازیں کہ مستقل ہو یا تابع کہ اجزا سے طہارت کے لیے کوئی مقدار شرط نہیں (اصل ۲) اب اگر نجاست غیر مرتبہ یا مخزجہ ہے تو عود نجاست کی کوئی وجہ نہیں کہ جریان اسس نجاست کو فنا کر دیتا ہے (اصل ۱) تو مطلقاً زبرد بالادونوں سے پاک ہیں اگرچہ نہ مبداً کثیر ہونے منتہی کہ جریان کے لیے کوئی حد خاص مقدار نہیں (اصل ۳) خواہ بھر کر اُبلے یا نہیں کہ ظاہر کو اجزا کی حاجت نہیں یہ چار صورتیں ہوتیں کہ قابل اجزا تابع یا مستقل اور نجاست غیر مرتبہ یا مخزجہ بلکہ ایک ہی کہ قابل اجزا اور نجاست غیر مرتبہ کہ بعد اخراج مرتبہ بھی غیر مرتبہ ہے اور تفصیلاً چوبیس کے ہر تہیہ پر مبداً کثیر ہو یا قلیل اور منتہی کثیر یا وہ بھی قلیل اور ہر صورت پر اُبلے یا نہیں۔

خاصاً اسی صورت قابل اجزا میں نجاست باقیہ ہو تو مبداً یا منتہی کثیر ہونے کی حالت میں اگر نجاست طافیہ ہے مطلقاً دونوں حصے پاک رہیں گے صغیر تابع ہو یا مستقل کبیر اُبلے یا نہ اُبلے کہ جریان صغیر نے اُسے پاک کر دیا اور وہ اگرچہ مستقل ہو نجاست کہ طافیہ تھی اس میں نہ رہی آب بالاک طرف منتقل ہو گئی اور یہ آب بالائے بہانے والا اُس سے متاثر نہ ہوا اگر کثیر تھا تو ظاہر (اصل ۸) اور قلیل تھا جب بھی بحالت جریان تو پاک تھا ہی (اصل ۳) اور یہ جریان منتہی نہ ہوا جب تک اُس فضائے حوض کبیر کہ محاذات صغیر میں ہے بھر نہ دیا (اصل ۳) کہ عرض میں پھیلنا حسب بیان کا مانع نہیں (اصل ۷) اور اس وقت وہ درودہ ہو چکا تھا سب بہر حال قابل قبول نجاست نہ ہوا یوں ہی اگر راسبہ ہے اور صغیر تابع کہ اگرچہ وقوف جریان کے وقت نجاست اُس میں موجود تھی مگر آب بالابوجہ کثرت متاثر نہ ہوا اور یہ بوجہ تبعیت اُس کے ساتھ شے واحد ہے تو پاک ہی رہے گا

اور جریان بالا کی حاجت نہیں جیسے حوض قسم دوم کا اسفل اگرچہ مساحت میں کتنا ہی کم رہ جائے اور اُس میں نجاست موجود ہو جب اوپر کثیر ہے یا اجرا ہو جائے کوئی حصہ ناپاک نہ رہے گا باں اس صورت میں اگر صغیر مستقل ہے تو کبیر کہ کثیر ہے پاک رہے گا اور صغیر پھر ناپاک ہو جانا چاہیے کہ اُس سطح کے بھرتے ہی جریان ٹھہر گیا اور اُس وقت نجاست خود اس میں موجود ہے اور یہ تابع نہیں تو جریان بالا بھی اگر ہوا سے مفید نہیں اور اگر مبد و منتہ دونوں قلیل ہیں اور حوض بالا بہا بھی نہیں تو مطلقاً دونوں حصے ناپاک رہیں گے صغیر تابع ہو یا مستقل اور نجاست طافیہ ہو یا راسبہ کہ اگرچہ اجرائے صغیر نے اسے پاک کیا اور اُس وقت تک وہ آنے والا پانی بھی پاک تھا مگر جریان ٹھہر اقلت پر تو آب قلیل سا کن میں نجاست موجود ہے خواہ بالا میں اگر طافیہ ہے یا زیریں میں اگر راسبہ تو وہ نجس ہو گیا (اصل ۶) اور دوسرا قلیل کہ اول میں زیریں اور دوم میں بالا ہے اس آپ نجس سے متصل ہے تو دونوں نجس ہو گئے اور بعد کو جو پانی بڑھا بطی حوض میں متحرک ہوا تو دوبارہ اجرا نہ ہوا (اصل ۳ و ۵) اس بڑھنے میں سیلان سہی مگر وہ جریان کے لیے کافی نہیں (اصل ۹) اور اگر حوض بالا بہا اور صغیر تابع ہے تو سب پاک اگرچہ نجاست راسبہ ہو لہذا مرافقا (جیسے ابھی گزرا - ت) اور مستقل ہے تو صغیر بوجہ اتصال نجاست ناپاک ہونا چاہئے اگرچہ طافیہ ہو کہ وقت جریان کے وقت بالا بسبب قلت ناپاک ہو گیا تھا اور یہ اُس سے متصل پھر جب بالا کا جریان ہوا وہ بوجہ استقلال اس کا جریان نہ ٹھہرنا چاہئے تو یہ نجس ہی رہا اور کبیر بوجہ جریان خود پاک ہو گیا یہ نصوص تین ہیں کہ کثرت مبد یا منتہ ہر ایک میں تین ہیں طافیہ مطلق اور راسبہ میں صغیر تابع یا مستقل تو نہی قلت ہر دو میں تین ہیں عدم جریان بالا مطلق اور جریان میں تبعیت و استقلال بلکہ چھ ہی ہیں کہ دونوں کثرتیں وقت علی اکثرۃ میں آگئیں اور تفصیلاً چوبیس کہ کثرت مبد یا منتہ یا قلت ہر دو ہر ایک میں نجاست طافیہ ہے یا راسبہ - صغیر تابع ہے یا مستقل بالا بہا یا نہیں آٹھ آٹھ ہو کر چوبیس ہوئیں مجموعہ ایک سو بیس اور ضابطہ میں بیس ہی بلکہ صرف بارہ۔

اختصار هذا الضابط

میں کتنا ہوں اگر ناپاک حوض کی تر پاک پانی کے داخل ہونے سے جاری نہیں ہوتی ہے، تو اگر مبد زائد ہو گیا یا بڑا جاری ہوا، تو کل پاک ہے اگر صغیر تابع ہے اور کبیر فقط اگر مستقل ہو ورنہ سب ناپاک ہو گیا، اور اگر اس کے ساتھ جاری ہو اور

اقول ان كان جوف الحوض النجس لا يجزى بدخول الماء الطاهر فانت كثر المبداء او جرى الكبير طهر الكل لو الصغیر تابعا والكبير فقط لو مستقلا والا تنجس الكل وان كان يجزى مبد و

النجاسة غير مرسية طهر الكل وان باقية فان وقف عن الجريان كثيرا وهي طافية او الصغير تابع طهر الكل والا فالكبير وحده وان وقف قليلا لم يجز الكبير نجس الكل وان جرى طهر لكل لو الصغير تابعا الكبير فقط لو مستقلا۔

نجاست مرتبہ نہ ہو تو کل پاک اور اگرچہ نجاست باقی ہو تو اگر جاری ہوئے بہت بڑے جگہ اور نجاست اوپر تیرتی ہو یا صغیر تابع ہو تو کل پاک ورنہ کبیر صرف پاک ہوگا اور اگر تھوڑی دیر بٹھرا اور کبیر جاری نہ ہو تو کل ناپاک ہوا، اور اگر جاری ہوا تو کل پاک ہوا اگر صغیر تابع ہو اور کبیر فقط اگر مستقل ہو۔ (ت)

ضابطہ پر وجہ دوم متفرق کہ ہر حصہ کی طہارت کا جدا ضابطہ۔

اقول طہارت بالاک کی چار صورتیں ہیں :

۱۔ آب طاہر کثیر ہو کر نجس تک پہنچے، یا

۲۔ حوض بھر کر ابل جائے، یا

۳۔ صغیر کو بہائے اور نجاست غیر مرسیہ رہ گئی ہو، یا

۴۔ صغیر کو بہا کر وہ درودہ پر بٹھرے۔

اور طہارت زیریں تابع مطلقا تابع طہارت بالا ہے اور طہارت زیریں مستقل کو تین شرطیں درکار :

اول : اس کا جاری ہونا۔

دوم : نجاست کا اس جہ نہ ہونا۔

سوم : یا تو نجاست غیر مرسیہ ہو یا طافیدہ ہے تو جريان حد کثرت پر بٹھرے انہی کے اجتماع و افتراق سے

زیر و بالا کے احکام پیدا ہوں گے طہارت بالاک کی اگر کوئی صورت پائی جائے دونوں حصے مطلقا نجس ہیں کہ

اس مسئلہ میں نجاست بالا و طہارت زیریں معقول نہیں اور اگر ان میں سے کوئی صورت متحقق ہو اور اس کے

ساتھ صغیر مستقل نہ ہو یا ہو تو اس کی تینوں شرطیں جمع ہوں تو سب پاک ہے اور اگر طہارت بالاک کی

کوئی صورت پائی گئی اور صغیر مستقل ہے اور اس کی کوئی شرط متغنی ہوئی تو اسفل ناپاک اعلیٰ پاک۔

ضابطہ پر وجہ سوم کہ توزیع احکام کرے حکم تین ہیں :

۱۔ سب پاک

۲۔ سب ناپاک

۳۔ صرف حصہ بالا پاک۔ اس ضابطہ میں ہر حکم کی صورتیں مجہد کی جائیں گی۔

فاقول اگر آب طاہر آب نجس سے نہ کثیر ہو کر ملا نہ بعد کو ابلانہ نجاست غیر مرسیہ میں صغیر کو بہایا

نہ باقیہ میں بہا کردہ درود پر پٹھرا تو ان اٹھائیس صورتوں میں دونوں حصے مطلقاً ناپاک ہیں اور اگر حوض قسم دوم سے ہو یا چارم میں صغیر تابع قابل اجر نہ ہو اور دونوں صورتوں میں آب طاہر کثیر ہو کر نجس سے ملا یا بعد کو اُبلایا، یا آب نجس حوض صغیر تابع خواہ مستقل میں قابل اجرا تھا اور نجاست غیر مرئیہ نہ گئی تھی اگرچہ وہ درود سے کم پر پٹھرا، یا مرئیہ میں وہ صغیر تابع تھا اگرچہ راسبہ ہو اور اُسے بہا کر کثرت پر پٹھرا یا بعد کو اُبلایا، یا صغیر مستقل تھا اور نجاست طاہر اور بہا کر کثرت پر پٹھرا، ان ستر صورتوں میں دونوں حصے مطلقاً پاک ہیں اور اگر صغیر مستقل تھا اور آنے والے پانی نے اُسے نہ بہا یا کہ جگہ نہ تھی خواہ نجس پانی اس کی حدود سے باہر تھا یا بہا یا تو نجاست راسبہ تھی اور ان دونوں صورتوں میں پانی اُس نجس سے کثیر ہو کر ملا خواہ صورت اخیرہ میں بہا کر کثرت پر پٹھرا یا دونوں صورتوں میں بعد کو اُبلایا یا نجاست طاہر تھی اور قلت پر پٹھرا آخر میں اُبلایا اٹھائیس صورتوں میں اسفل ناپاک اعلیٰ پاک۔

۱۔ حوض قسم دوم سے ہے یا صغیر ناجاری تابع خواہ مستقل بہر حال مبدیہ یا مبدیہ و منتہی دونوں متلیل بہر صورت نجاست چاروں قسم سے کسی قسم کی۔ ۲۴ یہ ہوتیں اور صغیر جاری سے تابع خواہ مستقل اور نہ کثرت پر پٹھرا نہ بعد کو اُبلایا بہر تقدیر نجاست طاہر ہے یا راسبہ چار یہ ہوتیں جملہ ۲۸ اور ضابطہ میں ایک ۱۲ منہ (م)

۲۔ غیر مرئیہ رہ جانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ نجاست سرے سے غیر مرئیہ تھی یا تھی مرئیہ اور قبل جریان نکال دی گئی کہ غیر مرئیہ رہ گئی ۱۲ منہ (م)

۳۔ کثرت پر پٹھرا دونوں صورتوں کو شامل ہے ابتدا ہی سے کثیر ہو کر ملا یا کثیر ہو کر جریان پر پٹھرا ۲۸ منہ ۴۔ حوض قسم دوم سے یا صغیر ناجاری تابع۔ بہر حال اگر مبدیہ کثیر ہے تو بعد کو اُبلے نہ اُبلے یا بعد کو اُبلایا تو منتہی کثیر یا قلیل۔ یہ آٹھ صورتیں ہوتیں بہر صورت پر نجاست کی ہر قسم حاصل ۳۲۔ اور ضابطہ میں دو۔ اور اگر صغیر جاری ہے تابع خواہ مستقل اور نجاست غیر مرئیہ خواہ مخربہ۔ چار ہوتیں۔ بہر صورت مبدیہ کثیر ہے یا قلیل اور منتہی کثیر یا دونوں قلیل بارہ ہوتیں بہر صورت اُبلایا نہیں، حاصل ۲۴۔ اور ضابطہ میں ایک اور صغیر جاری تابع میں مبدیہ کثیر ہے یا منتہی بہر حال اُبلایا نہیں چار یہ اور پانچویں یہ کہ دونوں قلیل اور اُبلایا بہر صورت نجاست طاہر یا راسبہ حاصل ۱۰۔ اور ضابطہ میں دو صغیر جاری مستقل اور نجاست طاہر اور منتہی کثیر اس میں ممکن کہ مبدیہ کثیر تھا یا قلیل بہر حال اُبلایا نہیں حاصل ۳۔ اور ضابطہ میں ایک مجموعہ ستر اور ضابطہ میں چھ۔ ۱۲ منہ (م)

۵۔ صغیر مستقل ناجاری میں اگر مبدیہ کثیر ہے تو اُبلے خواہ نہیں اور اُبلایا ہے تو منتہی کثیر ہو یا قلیل۔ (باقی صفحہ آئندہ)

اقول اولاً یہیں سے ظاہر ہوا کہ کلام علمائے کرام حوضِ قسم دوم میں ہے ورنہ بانو^{۹۲} سے صورتوں سے نقص وارد ہوجن میں سے ستر میں طہارت کل یقینی ہے اور بائیس میں طہارت اعلیٰ۔ تردد ہے تو نجاست اسفل میں اور حوضِ قسم دوم میں بیشک حکم ہی ہے کہ اعلیٰ اسفل سب ناپاک صرف دو استثنا ہیں جن میں سب پاک ہوگا ایک یہ کہ بھر کرا بل جائے یہ صراحۃً اُن کے کلماتِ عالیہ میں مذکور علیہ و بدائع و فتح سے گزارا امتداد و تسلسلہ بخروج منہ شئی (دھبہ بگایا اور اس کوئی چیز خارج نہ ہوئی) و دوسرے یہ کہ آنے والا پانی کثیر ہو کر اُس نجاست سے ملے یہ بجائے خود معلوم و معہود کہ کثیر بے تغیر نجاست قبول نہیں کرتا تو اطلاق علمائے کرام صحیح و بے غبار ہے اور تحقیق بازغ و تنقیح بالذات یہ ہے جو توفیقہ عزوجل قلب فقیر پر القا ہوئی۔

ثانیاً نیز یہ بھی واضح ہوا کہ قول دوم بھی بے وجہ نہیں بلکہ وہ اُن ستر صورت پر محمول جن میں سب پانی پاک رہتا ہے وباللہ التوفیق۔

ثالثاً یہ بھی لائحہ ہوا کہ یہ محل ایک قول کی تصحیح دوسرے کی تضعیف کا نہیں بلکہ دونوں اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں،

واللہ الحمد کثیرا طیباً مبارکاً فید کما
یحب ربنا ویرضی، وصلی اللہ تعالیٰ
وبارک وسلم علی المصطفیٰ اکرامی،
والہ وصحبہ وابنتہ وحزبہ ما علت سماء
ارضاً، والحمد للہ رب العالمین واللہ
سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

اللہ ہی کے لیے بہت پاکیزہ حمد ہے اس میں برکت ہو
حق تعالیٰ کے لیے کہ پوسند ہے اور اتنے درود و سلام
ہوں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر آپ کی آلِ اصحٰب
اولاد، گروہ سب پر جب تک آسمان زمین سے
بلند رہے، والحمد للہ رب العالمین واللہ سبحنہ و
تعالیٰ اعلم۔ (ت)

تنبیہ جلیل

تنبیہ جلیل

وتشید التقریر والتاویل، و
علی اللہ ثم علی رسولہ التعویل، جل وعلا

اور اصل بیان کرنے اور فروعی مسائل کا استنباط
کرنے کی بنیاد، اور بھروسہ اللہ عزوجل پر ہے پھر

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) یہ چار ہوتیں اور بہر تقدیر نجاست کی ہر قسم۔ حاصل ۱۶ اور تصغیر مستقل جاری میں مبدل کثیر
ہو یا مفتی بہر حال اُبلے یا نہیں اور نجاست خاص را سبہ۔ یہ چار ہوتیں اور اگر دونوں قلیل ہیں اور اُبلتا تو نجاست
را سبہ ہر خواہ طافیہ یہ دو مل کر چھ ہوتیں، حاصل ۲۲، اور ضابطہ میں ۵۔ مجروح ۱۲۰، اور ضابطہ میں ۱۲۔ ۱۳ منہ (م)

وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باللب جیل ، اس کے رسول یہ ہے ، اللہ تعالیٰ ان پر غلطی لا دو بھیجے ۔ (ت)
اصل سورم میں گزرا کہ دخول و خروج دونوں اس جریان کے رکھ ہیں اُن میں سے جو نپا یا جائیگا جریان ہوگا اور اصل نہم میں
رد المحتار و ضیاء جامع المفصلات و بزاوید و خلاصہ و فتاویٰ سے گزرا کہ لٹے کی دھار جب تک ہاتھ پر نہ پہنچی
جاری ہے حالانکہ یہ محض خروج بلا دخول ہے ۔

اقول وباللہ التوفیق و بہ الوصول الی ذری التتحقیق (اللہ ہی کی توفیق ہے میں کہتا ہوں اور اسی کی مدد سے
تحقیق کی گہرائی تک پہنچتا ہوں) اس کی تفتیح و تطبیق ایک اور خلائیہ کی توضیح و توفیق پر مبنی ہے علامت مختلف ہوئے کہ جاری
ہونے کے لیے اوپر سے مدد آنا بھی ضرور ہے یا بلا مدد کسی مانع کا آپ بہنا بھی جریان ہے محقق علی الاطلاق نے اول
کو ترجیح دی فتح میں فرمایا :

الحق بالجارى حوض الحمام اذا كان الماء ينزل من اعلاه حتى لو ادخلت القصعة النجسة او اليد النجسة فيه لا ينجس وهل يشترط مع ذلك تدارك اغتراف الناس منه فيه خلاف ذكره في المثلثة ثم لا بد من كون جريانه لمدد له كما في العين والنهر هو المختار اه ثم ذكر مسألة الاستنجاء بالمقمة ونقل عن التجنيس النظر فيه بعين ما فطر الامام حسام الدين ثم قال قال اى المصنف فى التجنيس و نظيره ما اوردته المشايخ فى الكتب ان المسافر اذا كان معه ميزاب واسع (اى يسع لان يتوضأ فيه) وادوة ما يحتاج اليه ولا يتيقن وجود الماء لكنه على طمعه قبل

جارى پانی کے ساتھ حمام کے حوض کو بھی شامل کیا گیا ہے ، جبکہ پانی اس کے اوپر سے اتر رہا ہو یہاں تک کہ اگر اس میں ناپاک پیا لہ یا ناپاک ہاتھ ڈالا تو ناپاک نہ ہوگا اور آیا اس میں یہ شرط بھی ہے کہ لوگ پہلے درپے اس میں سے چلو بھر کر پانی نکالتے ہوں ؛ اس میں اختلاف ہے ، اس کو نئیہ میں ذکر کیا ، پھر اس کے جاری رہنے کے لیے اس کو مدد دینے والی چیز ضروری ہے جیسا کہ چشمہ اور نہر میں ہوتا ہے یہی مختار ہے اور پھر استنجاء ٹوٹی کے ساتھ کا مسئلہ نقل کیا اور پھر تجنيس سے نقل کیا کہ اس میں نظر ہے یہ وہی نظر ہے جو حسام الدین نے کی تھی ، پھر کہ اس مصنف نے تجنيس میں کہا ہے اور اس کی نظیر مشایخ کا یہ قول ہے کہ مسافر کے پاس جب واسع پرنالہ ہو (یعنی اس میں اتنی گنجائش ہو کہ اس میں وضو کیا جاسکے)

عنه اقول لعل وجه التقييد به التضييع على انه يجوز هذا الاحتياط وان كان على من الماء فعند عدمه اولى ۱۲ منه عقوله (م)

اس قید کی وجہ شاید یہ ہو کہ اس بات پر نص کرنا مقصود ہو کہ یہ حیلہ جائز ہے اگرچہ پانی ملنے کی امید ہو تو جب امید نہ ہو تو بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا ۔ (ت)

اور پانی کا برتن ہو جس کی ضرورت ہو ،
 اور پانی کا پایا جانا یقینی نہ ہو لیکن طے کی امید ہو ،
 تو ایک قول یہ ہے کہ وہ کسی کو حکم دے کہ وہ پرنالے
 کے ایک کنارے سے پانی بہائے اور وہ شخص وضو
 کرے اور پرنالے کی دوسری طرف ایک پاک برتن
 ہو جس میں پانی جمع ہوتا ہو تو وہ پانی طاہر اور طہور
 ہو گا کیونکہ وہ جاری ہے ؛ بعض علما نے فرمایا یہ کچھ نہیں کیونکہ جاری
 پانی مستعمل نہیں ہوتا ہے جبکہ اس میں نیا پانی شامل
 ہو رہا ہو جیسے چشمہ اور نہر اور اس کے مشابہ چیزیں ،
 اور اس کے مشابہ دو چھوٹے حوض ہیں جن میں سے ایک
 میں سے پانی نکل کر دوسرے میں داخل ہو رہا ہو تو
 کسی نے اس کے درمیان کے پانی سے وضو کیا تو
 جائز ہے کیونکہ یہ جاری ہے اور اسی طرح اگر اوپر سے
 جاری پانی کو قطع کیا اور پانی کا جاری رہنا باقی ہو تو یہ جائز ہے کہ جو پانی نہر میں جاری ہو اس سے وضو کر لے
 اس کے استقرار سے قبل اھ (ت)

ينبغي ان يا مراحدا يصب الماء في طرف
 الميزاب وهو يتوضوء وعند الطرف الآخر
 اناء طاهر يجتمع فيه الماء فانه سيكون
 الماء طاهرا وطهورا لانه جار قال بعضهم
 هذا ليس بشئ لان الجارية انما لا يصير
 مستعملا اذا كان له مدد كالعين والنهر
 وما شبهه وما شبهه حوضان صغيران
 يخرج الماء من احدهما ويدخل في الآخر
 فتوضأ في خلال ذلك جارية لانه جار وكذا
 اذا قطع الجارية من فوق وقد بقي جري الماء
 كان جائزا ان يتوضأ بما يجري في النهر
 قبل استقراره بالتقاط

اور علامہ عداوی نے سراج و لاج اور علامہ سراج مہندی نے توشیح میں دوم کی تصحیح کی بحر و تنویر و در
 وغیرہ میں اسی پر اعتماد کیا بحر میں بعد نقل ترجیح فتح فرمایا :

وفي السراج الوهاج ولا يشترط في الماء
 الجاري المدد وهو الصحيح اھ ثم ذكر
 في البحر عن التجنيس والمعراج وغيرهما
 مسألة جواز الوضوء بما يجري في نهر
 سد من فوقه
 اور السراج الوهاج میں ہے کہ جاری پانی میں مدد کی
 شرط نہیں اور یہی صحیح ہے اھ پھر بحر میں تجنيس اور
 معراج وغیرہ سے یہ مسئلہ منقول ہے کہ وہ نہر جو
 اوپر سے بند ہو اس میں جاری پانی سے وضو
 جائز ہے ۔ (ت)

نور یہ رضویہ سکھر ۶۹/۱

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۸۶/۱

بحث الماء الجاري

۰

لہ فتح التقریر

لہ بحر الرائق

لہ ایضاً

اقول ای فیہ اوبہ اذا وقع فیہ نجس
 کہا لا یتخفی ثم سرائت فی الحلیۃ اخذ بمثلہ
 علی متنہ اذا قال ظاہر عبار تہم فی
 هذه المسألة كما فی الذخیرۃ وواقعات
 الناطقی اذا سجد من فوق فتوضا بما یجوز
 فی النہر جائز ان یکون الموضوء فی النہر
 فكان علی المصنف ان یدکر فیہ لان من
 الواضح جدا جواز الموضوء به جار یا کان
 او غیر جار خارجہ اما باغتراف او اخذ
 منه باناء فلا یقع التقیید ببقاء جویات
 الماء موقعا ثم هم اعلی کعبا من ذکر مثلہ
 حاصل کر کے وضو کے بہر صورت بقائے جریان کی قید درست نہیں پھر ان کا مقام اس سے بہت بلند ہے کہ اس
 قسم کی چیزیں وہ ذکر کریں (ت)

اقول ای عتب علی المصنف اذا
 كانوا هم المعبرین بالباء دون فی هذا
 محل التفسیر لا الاخذ كما فعل الفقیر
 قال البحر فہذا یشہد لما فی السراج

اقول نعم لکن لا ینبغی عزوہ للتجنیس
 فانه لیس جائزا الیہ بل هو فی عداد
 ما رد علیہ كما ینظر من عبارۃ الفتح
 حیث نقل عن التجنيس فی مسئلة التعمية

میں کہتا ہوں یعنی اس میں یا اس سے
 جبکہ اس میں نجاست گر جائے کمالا کفنی، پھر میں نے
 حلیہ میں دیکھا کہ متن میں انہوں نے اسی کو اختیار کیا
 وہ فرماتے ہیں ان کی عبارت کا ظاہر اس مسئلہ میں جیسا
 کہ ذخیرہ اور واقعات ناطقی میں ہے کہ جب نہر کو
 اوپر سے بند کر دیا جائے اور پھر کوئی شخص اس پانی
 سے وضو کرے جو نہر میں جاری ہے تو جائز ہے اور
 یہ کہ وضو نہر میں ہو، تو مصنف پر لازم تھا کہ ”فیہ“ کا
 ذکر کرنے کیونکہ اس سے وضو کا جواز بہت واضح
 ہے، خواہ وہ جاری ہو یا نہ ہو، وضو کو نیز لا نہر سے
 باہر چلنے کے ذریعے نہر سے پانی لے کر یا کسی برتن کے ذریعے
 اس سے بہت بلند ہے کہ اس

میں کہتا ہوں جب وہ خود ”باء“ سے تعبیر
 کرتے ہیں تو مصنف پر کیا اعتراض ہے، تو یہ
 تفسیر کا محل ہے نہ کہ گرفت کرنے کا جیسا کہ فقیر
 نے کیا ہے، بحر نے فرمایا یہ اس چیز کی شہادت
 دیتا ہے جو سراج میں ہے (ت)

میں کہتا ہوں، ہاں، لیکن اس کو تجنيس کی
 طرف منسوب کرنا صحیح نہیں، کیونکہ وہ اس کی طرف
 مائل نہیں ہیں بلکہ وہ اس پر رد کرتے ہیں جیسا کہ
 فتح کی عبارت سے ظاہر ہے کیونکہ انہوں نے ٹوٹی

لہ علیہ

بحر الرائي بحث الماء الجاري ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۸۶/۱

کے مسئلہ میں تجنیس سے نقل کیا ہے "یہ کچھ نہیں" پھر فرمایا اور اس کی نظیر اس کے بعد اعضاء نے پرتالہ کا مسئلہ ذکر کیا، پھر فرمایا و ما اشبهہ اور اس میں دو حوضوں کے مسئلہ کو شامل کیا اور اس مسئلہ کو بھی، پھر فرمایا بحر میں "اور ذکر کیا سراج ہندی نے امام زادہ سے کہ اگر کسی شخص نے چھوٹے حوض سے ایک نہر نکالی اور نہر میں پانی چھوڑ دیا، اور جب پانی جاری ہو گیا تو اس سے وضو کیا، پھر وہ پانی ایک جگہ جمع ہو گیا تو پھر کسی دوسرے شخص نے اس جگہ سے نہر نکالی اور اس میں پانی چھوڑ دیا اور اس پانی سے وضو کیا اس حال میں کہ پانی جاری تھا پھر پانی کسی دوسری جگہ پر جمع ہو گیا پھر کسی تیسرے شخص نے بھی عمل کیا تو سب کا وضو جائز ہے کیونکہ ہر ایک نے جاری پانی سے وضو کیا ہے

اور جاری اس وقت تک ناپاک نہیں ہوتا ہے جب تک اس میں تغیر نہ ہو (ت)

میں کہتا ہوں یعنی اس صورت میں جبکہ نجاست حقیقیہ یا مکیہ اس میں گر گئی ہو، اگر اس نے اس میں اعضاء ڈبو کر وضو کیا تو اس کی بناء مستعمل کی نجاست پر نہ ہوگی یہ دو حوضوں کے مسئلہ کی طرح ہے بلکہ مختصر عبارت کے ساتھ یہ بعینہ وہی مسئلہ ہے اس کو صاحب منیہ نے محیط سے نقل کیا ہے اور ذخیرہ میں قاضی علی السعدی سے اور خانیہ وغیرہ میں، اور علیہ میں کہا کہ مصنف نے محیط سے جواز کی قید کو اس صورت میں نقل کیا ہے جبکہ دونوں جگہوں میں مسافت ہو خواہ کم ہی کیوں نہ ہو، خانیہ میں بھی اسی کی موافق عبارت موجود ہے، اس کی تاویل یہ ہے کہ جبکہ دونوں جگہوں

هذا ليس بشئ ثم قال ونظيره فذكر مسألة الميزاب ثم قال وما اشبهه وجعل منه مسألة الحوضين وهذه المسألة ثم قال في البحر وذكر السراج الهندي عن الامام الزاهد ان من حفر نهرا من حوض صغير واجرى الماء في النهر وتوضأ بذلك الماء في حال جريانه فاجتمع ذلك الماء في مكان فحضر من قبل اخر نهرا من ذلك المكان واجرى الماء فيه وتوضأ به حال جريانه فاجتمع في مكان اخر ففعل من قبل ثالث كذلك جازم وضوء الكل لان كل واحد انما توضأ بالماء حال جريانه والحيار من لا يحتمل النجاسة ما لم يتغير

اقول اي ان وقعت او الحكمة ان توضأ فيه بغمس الاعضاء فلا يبتى على نجاسة المستعمل ثم هذه مثل مسألة الحوضين بل هي بعباراة البسط وقد ذكرها صاحب المنية عن المحيط وفي الذخيرة عن القاضي الامام علي السعدی وفي الخانية وغيرها وقال في الحلية المصنف نقل عن المحيط تقييد الجوانب باذا كانت بين المكانين مسافة وان كانت قليلة يوافقه ما في الخانية تاويله اذا كان بين المكانين قليل مسافة وفي مسألة الحفرتين (اي يخرج من احد هما الماء و

کے درمیان کم درجہ کی مسافت موجود ہو، اور دو گڑھوں کے مسئلہ میں (یعنی ایک گڑھے سے پانی نکلے اور دوسرے میں داخل ہو اور یہ فتح کا مسئلہ ہے)، اگر دونوں کے درمیان کم مسافت ہے تو دوسرا پانی (یعنی جو دوسرے گڑھے میں اکٹھا ہے) پاک ہوگا، خلف بن ایوب اور نصیر بن یحییٰ نے ایسا ہی کہا ہے اور یہ اس لیے ہے کہ جب دونوں جگہوں میں مسافت ہو تو وہ پانی جس کو پہلے نے استعمال کیا ہو اس پر دوسرا جاری پانی وارد ہوگا قبل اس کے کہ وہ دوسری جگہ جمع ہو، تو استعمال کا حکم ظاہر نہ ہوگا (یعنی ثابت نہ ہوگا) اور جب اُن دونوں کے درمیان مسافت نہ ہو تو وہ پانی جس کو پہلے نے استعمال کیا دوسرا جاری پانی کے وارد ہونے سے پہلے وہ دوسری جگہ اکٹھا ہو جائیگا۔

میں کہتا ہوں ایک ایسا حوض جس سے نہر نکالی جائے اور اس میں پانی چھوڑ دیا جائے، پھر وہ پانی دوسری جگہ جمع ہو جائے، یہ عمل دونوں میں مسافت کے بغیر کیسے ممکن ہے؟ ہاں دونوں گڑھوں میں اس امر کا امکان ہے کہ قریب قریب ہوں، کہ ایک سے پانی نکلے ہی دوسرے میں داخل ہوتا ہو۔ (ت) اگر یہ کہا جائے کہ مسافت سے مراد ایسی مسافت ہے کہ جو ضرور کرنے والے کے اعضا کے ڈوبنے

ید خل فی الآخرے وہی مسألة الفتح لوکان بینہما قلیل مسافة کان الماء الشافی دایم المجتمع فی الحفرة الاخری، طاهر اکذا قاله خلف بن ایوب و نصیر بن یحیی و هذا لانه اذا كانت بین المکانین مسافة فالماء الذی استعمله الاول یرد علیہ ماء جار قبل اجتماعه فی المکان الشافی فلا یطهر حکم الاستعمال (ای لا یتثبت) اما اذا لم تکن بینہما مسافة فالماء الذی استعمله الاول قبل ان یرد علیہ ماء جار یجتمع فی المکان الشافی فیصیر مستعملا فلا یطهر بعد ذلك انتهى وهذا کله بناء علی نجاسة المستعمل له ثم استعمل ہو جائیگا اور اب ظاہر نہیں ہو سکتا ہے انتہی، اور یہ تمام اُس صورت میں ہے جب مستعمل پانی کو ناپاک قرار دیا جائے (ت)

اقول حوض یکوی منہ نہر فیجری فیہ ماء فیجتمع فی مکات آخر کیت یصوصو هذا من دون مسافة بینہما نعم یمکن فی الحفرین ان تكونا متجاورتین یکون خروج الماء من احدھما و خوله فی الاخری۔

فان قلت المراد مسافة فوق ما یغس فیہا المتوضی اعضاءه لیتحرک

على الارض بعد انفصاله عن اعضائه
فياق عليه ماء آخر قبل دخوله في
المكان الثاني۔

اقول اذ هو جاسر فلا يتأثر ولا يفتاق
الى ان يجريه جاسر آخر فلو اجتمع من
قوة في المكان الثاني لكان طهورا فالوجه
ان لا يجعل هذا تقييد اولاً تاويل بل
بيان لفائدة التصوير بركى النهر ويوجه
بانه لو لا ذلك لانقطع جريانه بدخوله في
بطن الثاني كما قد منا تحقيقه ان الحركة
في البطن سيلان لا جريان فيقع الموضوع في
الراكذ فيفسد ثم البناء على مسألة فرق
الملاحة كما فعلنا فلا حاجة الى البناء على
مهجور لكن صاحب الحلية قال في
التسوية ثم ذكر السراج مسألة الميزاب
وعزاها للشيخ الزاهد ابى الحسن ^{ستغف}
وقال فيها وهو يتوضو فيه اه

پھر سراج نے پرنالہ کا مسئلہ بیان کیا اور اس کو شیخ زاهد ابو الحسن الرستغنی کی طرف منسوب کیا اور اس
میں کہا "اور حالانکہ وہ اس میں وضو کر رہا ہے (ت)

اقول ای بالغسل وبه يتضح ما
اجمله في الفتح قال لان استعماله حصل
حال جريانه والماء الجاسر لا يصير
مستعملاً باستعماله ثم قال السراج ومن

سے زائد ہوتا کہ پانی اس کے اعضاء سے جدا ہونے
کے بعد حرکت کرے، اور اس کے دوسری جگہ داخل
ہونے سے پہلے دوسرا پانی اس پر آجائے۔ (ت)

میں کہتا ہوں چونکہ وہ جاری ہے اس لیے متاثر نہ ہوگا
نہ محتاج ہوگا اس بات کا کہ اسکو کوئی دوسرا جاری پانی جاری کرے
اب اگر وہ فوراً ہی دوسری جگہ جمع ہو جائے تو طور
ہوگا تو وجہ یہ ہے کہ اس کو قید نہ بنایا جائے اور
نہ ہی اس کو تاویل قرار دیا جائے بلکہ وہ نہر کھودنے کے
فائدے کا بیان ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر
ایسا نہ ہوتا تو اس کا جاری ہونا دوسرے بطن میں
داخل ہونے کے سبب منقطع ہو جاتا، جیسا کہ ہم نے
اس کی تحقیق کی ہے کہ حرکت بطن میں سیلان
کھلاقی ہے نہ کہ جریان، اور اس طرح وضو ٹھہرے ہو
پانی میں ہوگا اور پانی فاسد ہو جائیگا، پھر ملاقی
کے فرق کے مسئلہ پر اس کی بنا ہے جیسا کہ ہم نے
کیا ہے، تو کسی مجبور و متروک چیز پر بنا کی حاجت
نہیں، لیکن صاحب حلیہ کا میلان برابری کی طرف ہے

میں کہتا ہوں یعنی وہ اعضاء کو ڈبو کر وضو کر رہا ہے
اور اسی سے وہ چیز واضح ہوتی ہے جس کا انہوں نے
فتح میں اجمال کیا ہے۔ فرمایا کہ اس کا استعمال پانی کے
جاری رہنے کی صورت میں ہوا ہے اور جاری پانی

میں کہتا ہوں یعنی وہ اعضاء کو ڈبو کر وضو کر رہا ہے
اور اسی سے وہ چیز واضح ہوتی ہے جس کا انہوں نے
فتح میں اجمال کیا ہے۔ فرمایا کہ اس کا استعمال پانی کے
جاری رہنے کی صورت میں ہوا ہے اور جاری پانی

المشايخ من انكر هذه القول وقال الماء الجارى
انما لا يصير مستعمدا اذا كان له مدد كالعين
والنهر قال والصحيح القول الاول بدليل
مسألة واقعات الناطقى فذكر مسألة سد
النهر من فوق قال فان هناك لم يبق للماء مدد
ومع هذا يجوز التوضوء به ^{الله}
کرنے کا مسئلہ ذکر کیا کہ اس صورت میں پانی کی مدد باقی نہ رہی لیکن اس کے باوجود اس سے وضو جائز ہے۔ (ت)
اقول ولا تنقض ما قد مناه (ہم نے جو پہلے ذکر کیا ہے اُسے نہ بخولے رت) علامہ نے رد المحتار میں اور مسائل
سے اس قول دوم کی تائید کی فقال ویؤیدہ ایضا ما مر من انه لو سال دم من جلد مع العصیر لا ینجس
خلاف المحمّد (فرمایا اور اس کی تائید یہ عبارت کرتی ہے کہ اگر کسی شخص کا خون پھلوں کے رس کے ساتھ
جاری ہو تو نجس نہ ہوگا، اس میں محمد کا خلاف ہے اعدت)

قلت المسألة في الدر عن الشافعي وغيره
وفي المنية عن المحيط وفي المحیط
عن المجتبى وعن مختارات النوازل وهي
مقيدة بأن كان العصير لبيلا ولم يظهر
فيه اثر الدم كما نصوا عليه قال وفي
الخزانة (فذكر ما قد مناه في الاصل العاشر
من مسألة اختلاط ماء الاناثين في الهوا
او اجوائه في الارض قال ونظمها المصنف
في تحفة الاقران قال وفي الذخيرة فذكر
ما صرف في العاشر عن الحسن بن ابی مطيع
میں کہتا ہوں مسئلہ در میں شافعی وغیرہ سے
اور طبرانی میں محیط اور مجتبى سے اور مختارات
النوازل سے ہے، اور یہ اس امر سے مقید ہے کہ
عصیرہ رہا ہو اور اس میں خون کا اثر ظاہر نہ ہو،
جیسا کہ علامہ نے صراحت کی ہے فرمایا، اور خزانہ
میں ہے پھر انھوں نے وہ عبارت نقل کی جو ہم نے
اصل عاشر میں ذکر کی یعنی دو برتنوں کا پانی جو ہوا
میں آپس میں مل گیا یا زمین پر جاری کیا، فرمایا
مصنف نے اس کو تحفة الاقران میں ذکر کیا فرمایا اور
ذخیرہ میں ہے پھر وہ ذکر کیا جو فصل عاشر میں
حسن بن ابی مطیع سے ہے۔ (ت)

یہاں تک تاہید قول دوم میں سات مسئلے ہوئے :

- ۱۔ حوض صغیر میں سے نہر کھود کر پانی بہا کر اُس میں وضو۔
- ۲۔ پرنالے میں پانی ڈلو کر اس میں وضو۔
- ۳۔ نہر کے اوپر سے اُس کا مینڈھا باندھ دیا ہے اُس میں وضو۔
- ۴۔ شیعہ انگور چوڑا رہا ہے اور وہ جاری ہے کچھ خون اس میں ٹپک گیا جس کا اثر ظاہر نہ ہوا نجس نہ ہوگا۔

- ۵۔ پاک ناپاک برتنوں کے پانی ہوا میں ملا کر چھوڑے۔
 - ۶۔ یا زمین میں بہائے دونوں پاک ہو گئے۔
 - ۷۔ ناپاک زمین پر پانی بہایا یا تھ بھر رہ گیا زمین بھی پاک پانی بھی پاک۔
- اقول ان سب سے صاف تر وہ مسئلہ ہے کہ برف ٹپکلا اور ایسے راستہ پر بہا جس میں گوبر وغیرہ نجاسات ہیں اگر نجاسات کا اثر اس میں ظاہر نہ ہو اس سے وضو ہو سکتا ہے ،
- وهو ما قدمناه في الاصل العاشر عن
المنحة عن الهدية عن الخزائن وعن
البنائرية وعن الخلاصة عن الفادى -
شرح ہدیہ میں فرمایا ،

هذا مبني على عدم اشتراط السدد
في الماء الجاري له -
یہ اس بنا پر ہے کہ جاری پانی میں سد کی شرط
نہ ہو۔ (ت)

ثم اقول اولاً هذه الفروع متوزعة
على انحاء منها ما هو مؤيد ولا شك و هي
مسألة نهر سد من فوق والتي نردت
ومنها ما لا تأييد فيه اصلاً وهما المسألتان
الاوليان ولا ادرى كيف اتفق الفريقتان
على جعلهما هما لا مدد له فانه انما
پھر میں کہتا ہوں اولاً یہ فروع کئی قسم کی
ہیں، بعض تو وہ ہیں جن کی تائید موجود ہے اور
جس میں شک نہیں، اس میں وہ فرع ہے جس
میں ایسی نہر کا ذکر ہے جس کو اوپر سے بند کر دیا گیا ہو
اور اس کے ساتھ وہ اضافے جو میں نے کئے ہیں
اور کچھ وہ ہیں جن کی تائید بالکل نہیں ملتی ہے اور

وَيَتَوَضَّعُ فِي النَّهْرِ بَيْنَ الْحَوْضَيْنِ أَوْ فِي الْمِيْزَابِ
وَلَا شَكَّ أَنَّ الْحَوْضَ الْأَعْلَى وَالْأَدَاوَةَ يَمْدُ
مَاءُهَا الْأَتْرَى كَيْفَ اتَّفَقُوا عَلَى الْحَاقِ
حَوْضِ الْحَمَامِ بِالماءِ الْجَارِي إِذَا كَانَتْ
الماءِ مِنَ الْأَنْبُوبِ نَاحِلًا وَالْغُرُفِ مَتَدَارِكًا
وَقَدْ جُزِمَ بِهِ فِي الْفَتْحِ هَهُنَا كَمَا سَأَلْتِ وَ
نُظِيرُهُ مَا قَدْ مَنَاعَنِ الْعَلَامَةُ شَفِي
الْأَصْلُ الرَّابِعُ أَنَّ طَهَارَةَ الدَّلْوِ إِذَا فَرِغَ
فِيهِ مَاءٌ حَتَّى سَالَ مَبْنًى عَلَى عَدَمِ اشْتِرَاطِ
الْمَدَدِ وَمَنْهَا مَا لِلنِّزَاعِ فِيهِ مَجَالٌ فِي ثَوَانِ
أَوَّلِيٍّ إِلَى التَّائِيْدِ مِمَّنْ طَرَفٌ خَفِيَ بِفَاتٍ
وَالْمَاءُ الْمَمْتَرِجُ فِي الْمُهْوَاءِ أَوْ الْجَارِي عَلَى
الْأَرْضِ فِي الْخَامِسَةِ وَالسَّادِسَةِ يَمْدُ
الْصَّبِّ بَلْ وَكَذَلِكَ فِي السَّابِعَةِ وَأَنْكَاتٍ
لِقَطْعِ الذَّخِيرَةِ صَبَّ عَلَيْهَا الْمَاءُ فَجَرَى
قَدْرُ ذِرَاعٍ لَاحِقِيٍّ جَرَى كِي يَدُلُّ ظَاهِرُ أَعْلَى
عَدَمِ انْقِطَاعِ الصَّبِّ إِلَى هَذِهِ الْعُنَايَةِ
فَاتٍ الْقَاءُ وَأَنْ لَمْ تَدُلْ دَلَالَةً
حَتَّى غَيَّرَ أَيْهَا لَا تَدُلْ أَيْضًا عَلَى انْقِطَاعِ
وَالْإِحْتِمَالِ يَقْطَعُ الْإِسْتِدْلَالَ وَكَذَلِكَ
فِرْعُ الْعَصِيرِ فَإِنَّ لَهُ مَدَدًا مَادَامَ الْعَصِيرُ
قَائِمًا فَانْقَلَبَتِ الْمَسْأَلَةُ مَرْسَلَةً فَيَشْمَلُ
مَا إِذَا انْقَطَعَ الْعَصِيرُ قَلَّتْ قَالُوا فِيهَا وَ
الْعَصِيرُ لِيَسِيلَ فَالْإِسْتِثْنَاءُ بِهَا يَتَوَقَّفُ
عَلَى كَوْنِ السَّيْلَانِ الْبَاقِي بَعْدَ انْقِطَاعِ

یہ پہلے دو مسئلے ہیں، اور میں نہیں سمجھتا کہ دونوں فریق
ان دونوں سکون کو مد نہ ملنے والے پانی سے بنائے ہوئے ہوں گے
متفق ہو گئے ہیں؟ کیونکہ وضو کرنے والا یا تو
نہر میں وضو کرے گا جو دو حوضوں کے درمیان ہے
یا پر نالہ سے کرے گا اور اس میں شک نہیں کہ اوپر
والا حوض اور برتن دونوں پانی کو مد پہنچاتے ہیں
پھر مقام غور ہے کہ وہ مقام کے حوض کو جاری پانی
سے لاحق کرنے پر کیوں راضی ہوئے جبکہ پانی
نالی کے ذریعہ اوپر سے اتر رہا ہو اور چلو سے
مسلل پانی یا جاری ہو، اور فتح نے یہاں جزم کیا
جیسا کہ آپ نے دیکھا اور اس کی نظیر وہ ہے جو
ہم نے علامہ "مش" سے چوتھی اصل میں نقل کیا کہ
دول کی پاکی جب اس میں پانی بہایا جائے یہاں تک
کہ اس کے اوپر سے بہہ نکلے مد کے شرط نہ ہونے
پر مبنی ہے اور ان فروع میں سے بعض وہ ہیں جن
میں نزاع کی گنجائش کافی ہے اور اس میں تائید کی طرف
ہلکا سا اشارہ ہے کیونکہ ہوا میں ملا ہوا پانی،
یا زمین پر جاری پانیوں چھٹی صورت میں اس کو
بہانا مد دیتا ہے بلکہ توں میں بھی ایسا ہی ہے
اگرچہ ذخیرہ کے الفاظ صَبَّ عَلَیْهَا الْمَاءُ جَرَى قَدْرُ ذِرَاعٍ
ہیں نہ کہ حَتَّى جَرَى، اگر حَتَّى کہا ہوتا تو اس کا مطلب ہوتا کہ
بہانا اس غایت تک منقطع نہیں ہوا، کیونکہ "فَا" اگرچہ حَتَّى کے معنی
پر دلالت نہیں کرتی تاہم وہ انقطاع پر بھی دلالت نہیں
کرتی اور جب احتمال پیدا ہو جائے تو استدلال ختم
ہو جاتا ہے اور اسی طرح عصیر کی فرع کیونکہ اس کو

اس وقت تک مدد ملتی رہتی ہے جب تک پتھر نہ بڑھتا رہتا ہے، اگر یہ کہا جائے کہ مسئلہ تو مطلق ہے پس صورت کو بھی شامل ہے جبکہ پتھر نہ ختم ہو جائے، اس کے جواب میں میں کہوں گا کہ اس میں فقہائے نے فرمایا ہے اور عصیر بہرہ رہا ہو تو اس سے استدلال اس امر پر موقوف ہے کہ باقی کا بہنا انقطاع مدد کے بعد

جاری ہو اور یہی پہلی بات ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ ہاں یہ تو بالاتفاق جاری ہوتا ہے، کیا تم نے وہ نقل نہیں سنی جو قرح اور تریح میں مدد کے شرط کرنے والے سے منقول ہے کہ جاری پانی اس وقت مستعمل نہ ہوگا جبکہ اس کے لیے مدد ہو سراج نے اتنا اور

اضافہ کیا کہ اگر اس کے لیے مدد نہ ہوتی تو وہ مستعمل ہو جاتا کیونکہ تو اس کو انہوں نے جاری ہی کہا،

میں کہتا ہوں انہوں نے اس کو ٹھہرے ہوئے کے حکم میں کیا ہے اور مقصود حکم ہے تو اس میں شک

نہیں کہ عصیر کے بہنے اور پانی کے جاری ہونے سے مراد ہے جو اثر نجاست کو قبول نہ کرے اور جس کا بعض حصہ بعض کو پاک کرے ہاں پانچویں چھٹی صورت میں کہا جاسکتا ہے کہ ہوا میں ملنا یا زمین پر جاری ہونا بہنے کے بعد ہی ہوگا تو جس قدر بہانا ہوگا وہ مل جائے گا اور آفری ملنا مکمل بہانے کے بعد ہی تحقق ہوگا تو اگر وہ جاری نہ رہا اس کے بعد تو آفری ملنے والا مکمل طور پر نجس ہو جائے گا۔ (ت)

اور ثانیاً، جاری کی جو مشہور تعریف ہے وہ یہ ہے کہ جاری پانی وہ ہے جو تنکا بہا کر لے جائے اور اظہر یہ ہے کہ جس کو جاری سمجھا جائے جیسا کہ درمیں ہے اور وہ ہی صحیح ہے جیسا کہ ہدایہ، تبیین، بحر اور نہر میں ہے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ دونوں تعریفات اس نہر پر صادق ہیں جو اوپر سے

المدد جریانا و هو اول الکلام فان قلت

نعم هو جریان بالاتفاق الواسع ما نقل

فی الفتح والتوشیح عن شارح المدد ان

الماء الجاری انما لا یصیر مستعملاً اذا کان

له مدد نراد السراج اما اذا لم یکن له مدد

یصیر مستعملاً اھ فقد سماہ جاریا

قلت جعلہ فی حکم الراکد والمقصود الحکم

فلا شک ان المراد بسلطان العصیر وجریان

الماء ما لا یقبل بہ اثر النجاسة ویطہر بعضہ

بعضاً نعم قد یقال فی الخاصة والسادسة

ان الامتزاج فی الهواء او علی الارض

انما یكون بعد الصب فقد رما ینخرج بالصب

یمتزج فیحصل المزج الاخیر بعد تمام الصب

فلو لم یبق جاریا بعدہ نجس المستزج

الاخیر کلہ۔

نہیں کہ عصیر کے بہنے اور پانی کے جاری ہونے سے مراد ہے جو اثر نجاست کو قبول نہ کرے اور جس کا بعض حصہ بعض کو پاک کرے ہاں پانچویں چھٹی صورت میں کہا جاسکتا ہے کہ ہوا میں ملنا یا زمین پر جاری ہونا بہنے کے بعد ہی ہوگا تو جس قدر بہانا ہوگا وہ مل جائے گا اور آفری ملنا مکمل بہانے کے بعد ہی تحقق ہوگا تو اگر وہ جاری نہ رہا اس کے بعد تو آفری ملنے والا مکمل طور پر نجس ہو جائے گا۔ (ت)

وثانیاً الاشهر فی حد الجاری ما

یذهب بتبئہ والاظہر ما یعد جاریا کما

فی الدرر وھو الاصح کما فی البدائع و

التبیین والبحر والنہر ولا شک انہما

صادقان علی نہر سد من فوقہ فانہ یذهب

بحزمة فضلاً عن تینۃ ولا یسوغ لاحد

من اهل العرف ان يقول انه سأكد فمت
العجب بعد ذكره اختيار اشتراط المدد الا
ان يقال ان الموضوع بنفسه الاعضاء
انما يكون فيما بعد السد منفصلا عنه لا في
الاجزاء الملاصقة له وما انفصل عن السد
فله من فوقه مدد تامل۔

بند کر دی گئی ہو کیونکہ یہ تو پورا ایک گٹھا بہا کر
لے جائے گی چر جائیکہ تنکا اور اہل عرف میں سے کسی
کو روا نہیں کہ وہ اس پانی کو ٹھہرا ہوا کہے، تعجب ہے
کہ یہ بات ذکر کرنے کے بعد انہوں نے مدد کے شرط ہونے کو
اختیار کیا ہے، تاہم یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ اعضا
ڈبو کر وضو اسی پانی سے ہو سکتا ہے جو بندش کے بعد
اس سے جدا ہوا اس پانی میں نہیں ہو سکتا جس کے اجزاء بندش کے ساتھ ملتے ہوئے اور بندش سے جدا ہے اسکو دوسرے مدد ہی سے مل
اور مثالاً، جو اللہ کے فضل سے مجھ پر منکشف

وثالثا يظہر لی واللہ تعالی اعلم
ان ليس جريان الماء الا حركته
بطبعه في فضاء وبقاؤه جاسر یا علی محل
واحد هو الذي يحتاج الى المدد كل ان
الجاسر لا يقف فلوله يمد لا خلی المحل
وبالمدد يتجدد عليه امثاله فيستمر جاريا
عليه مادام المدد وغیر ان الجریان
ما فم لا اثر النجاسة عن الماء ما استقر
جاسر یا لا ساقع له عنه فلو جرى الماء لم تنجس
بنفسه بان كان في صبيب سد مجرا ففتح
ففاض لم يطهر ابد ابل لا بد للطهارة
من جريانه مع الطاهر فجريان الطاهر
لا يحتاج الى المدد كمنهر سد من فوقه و
كما ترى اذا اشتد المطر ووقف لا يزال الماء
الواقع على الارض والسطوح جاريا مدة بعده
ولا يصح لاحد ان يقول وقف الواقع فور
وقوف المطر وجرى ان النجس المطهر له
يحتاج الى مدد من طاهر فليكن محمل

ہوا ہے وہ یہ ہے کہ پانی کے جاری ہونے سے
فضا میں اس کی طبعی حرکت مراد ہے اور اس کا محل
واحد پر جاری رہنا مدد کا محتاج ہے کیونکہ جو جاری ہے
وہ ٹھہرے گا نہیں۔ تو اگر اس کو مدد نہ ملے تو وہ
جگہ خالی ہو جائے گی اور مدد کی وجہ سے اس پر
اس کے امثال کا تجدد ہوگا تو وہ اس پر جاری رہے گا
جب تک مدد ملتی رہے گی البتہ جريان پانی سے نجاست کے

اثر کو دفع کرنے والا ہے جب تک کہ وہ جاری ہے
اس سے رفع کرنے والا نہیں ہے تو اگر ناپاک پانی

از خود جاری ہو امثال کسی ڈھلوان میں تھا جو بند تھا
پھر اس کو کھولا گیا تو وہ پانی جاری ہو گیا تو اس
طرح وہ کبھی پاک نہ ہوگا بلکہ پاکی کے لیے ضروری ہے
کہ وہ پاک پانی کے ساتھ جاری ہو، تو پاک کا جارح
ہونا مدد کا محتاج نہیں جیسے کوئی نہر کہ اوپر سے بند
کر دی جائے، اور جیسا کہ آپ دیکھتے ہیں کہ شدید

القولین وبالله التوفیق -
 دیر تک ہوتا رہتا ہے اور کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ گرنے والا پانی بارش کے ٹھہرنے کے فوراً بعد ٹھہر گیا اور
 ناپاک پانی کا ہونا جو اس کو پاک کر دے ، پاک پانی کی مدد کا محتاج ہے تو دونوں قولوں کا یہ محمل ہے وبالله
 التوفیق - (ت)

ثم اقول هذا اذا كانت الماء في
 فضاء اما اذا كان في جوف كحوض او ظرف
 فلا بد مع ذلك من خروجه عنه لان الماء
 كان واقفا فيه والماء لا يقف ما صادف
 منحدرا فدل وقوفه على عدمه فاذا دخله
 ماء اخر فلا يدفعه الى منحدرا بل يعليه
 الى فوق فلا يكون جارا الى ان يقطع
 العوائق باسثناء المحل فيجد متسعا فينحدرا
 فعند ذلك يصير جارا فاقبل هذا
 شرط فيه مع الدخول والخروج فاذا كان
 حوض في حوض والماء وراء الصغير او ماؤه
 كان واقفا فيه لانعدام المنحدرا فلا يخرج
 ما لم يخرج من الاعلى لما علمت اما اذا
 لم يكن الا في الصغير ووراءه مسيل فدخل
 الطاهر وملاؤه وجعل الماء يخرج منه
 وليسيل فقد جرى الى ان يصل الى ما
 يحاذيه من سطح الكبير فيقف لانعدام
 المنحدرا فيدخل اليه بعدة لا يجريد
 بل يعليه الى ان يملأ الاعلى ثم
 يفيض -

پھر میں کہتا ہوں یہ اُس صورت میں ہے -
 جبکہ پانی فضا میں ہو، لیکن پانی اگر کسی تہ میں ہے جیسے
 حوض یا برتن تو ضروری ہے کہ وہ اس برتن سے خارج
 بھی ہو کیونکہ پانی اس میں ٹھہرا ہوا تھا اور پانی اترتی ہوئی
 چیز سے متصل ہونے کے وقت ٹھہر نہیں سکتا ہے، تو
 اس کا ٹھہرنا اس کے عدم کی دلیل ہے تو اب جب
 اس میں دوسرا پانی داخل ہوا تو اس کو ڈھلوان کی
 طرف دھکا نہیں دے گا بلکہ اس کو اوپر کی طرف بلند
 کرے گا تو وہ اس وقت تک جاری نہ ہوگا جب تک
 کہ وہ رکاوٹوں کو محل کے پرکرنے سے دور نہ کر دے،
 پھر وہ کشادگی پائیے گا اور اترے گا اُس وقت وہ
 جاری ہوگا، اسی وجہ سے اس میں دخول کے ساتھ
 ہی خروج کی شرط بھی رکھی گئی ہے، تو جب ایک
 حوض دوسرے حوض میں ہو اور پانی چھوٹے حوض کے
 پیچھے ہو یا اس کا پانی ٹھہرا ہوا ہو کیونکہ اس میں
 ڈھلوان موجود نہیں تو جب تک اوپر سے خارج نہ ہو
 جاری نہ ہوگا جیسا کہ آپ نے جانا اور اگر پانی صرف
 چھوٹے میں ہو اور اس کے پیچھے پانی کے بہنے کا راستہ
 ہو اور پاک اس میں داخل ہو گیا ہو اور اس کو بھریا ہو
 یہاں تک کہ پانی اُس میں سے بہہ نہ نکل رہا ہو تو اب
 جاری ہوگا یہاں تک کہ بڑے حوض کی متابل سطح تک جا پہنچے، اب ٹھہر جائیگا کیونکہ ڈھلوان موجود نہیں ہے

تو اب اس کے بعد جو آئے گا وہ اس کو جاری نہ کرے گا بلکہ اس کو بلند کرے گا یہاں تک کہ اوپر والے کو بھرنے لگا پھر بجے گا۔ (ت)

ثم اقول هذا كله في الجريان

الحقيقي اما ما الحقوا به كحوض صغير للحمام او للوضوء يدخل فيه الماء من الانابيب والمياثر يب ويخرج بالغرف المتدارك والبئر ينبع فيها الماء من تحت ويخرج بالامتقنا المتوالي او بفتح منفذ فيها ان امكن كما مر عن الهندية عن الظهيرية وعن المنحة عن الخيزر المله وفي البحر عن البدائع عن الامام الحسن بن زياد عند تكرار النزح ينبع الماء من اسفله ويؤخذ من اعلاه فيكون كالجار اه وهو عندى محمل ما في الحلية عن الامام محمد قال اجتمع رأيي وراي ابى يوسف على ان ماء البئر في حكم السماء الجارية لانه ينبع من اسفل ويؤخذ من اعلاه فلا يتنجس بوقوع النجاسة فيه اه ونقله في العناية بلفظ قال محمد ثم رأيت الامام ملك العلماء نقله في البدائع بعين لفظ الحلية وذكر تمامه كحوض الحمام

پھر میں کہتا ہوں یہ سب بحث جريان حقیقی میں ہے، لیکن فقہاء نے اس کے ساتھ جس کو لاحق کیا ہے جیسے چھوٹا حوض نہانے کے لیے یا دھو کے لیے جس میں پانی نلوں یا پرنا لوں سے آتا ہے اور مسلسل چلو بھرنے سے نکلتا ہے، اور یا وہ کنواں جس میں نیچے پانی کے سوتے ہیں، اور مسلسل بھرنے سے وہ پانی نکلتا رہتا ہے یا اس میں کوئی سوراخ کھول دیا گیا ہے اگر ممکن ہو، جیسا کہ ہندیہ سے ظہیریہ سے اور منہ سے خیر رملی سے گوزاء اور بحر میں بدائع سے امام حسن بن زیاد سے منقول ہے کہ پانی بار بار نکالا جائے تو نیچے سے نکلتا ہے اور اوپر سے لے لیا جاتا ہے، تو یہ مثل جاری کے ہو گا اور میرے نزدیک یہ اس چیز کا محل ہے جو حلیہ میں امام محمد سے منقول ہے، انھوں نے فرمایا میری اور ابو یوسف کی یہ رائے ہے کہ کنوئیں کا پانی جاری پانی کے حکم میں ہے کیونکہ وہ نیچے سے نکلتا ہے اور اوپر سے لے لیا جاتا ہے تو اس میں نہایت کے گرنے سے نجس نہ ہو گا اور عنایہ میں اس کو "قال محمد" کے لفظ سے ذکر کیا گیا پھر بدائع میں اس کو بعینہ انہی الفاظ میں ذکر کیا جو حلیہ کے ہیں فرمایا

اجمال کی ترتیب تفصیل ہے۔ (ت)

علمه نشر على ترتيب اللف ۱۲ (م)

لہ بحوالہ بدائع الصنائع فصل فی بیان مقدار الخیر ایم سعید پٹی کراچی ۱/۴۷

۱/۵۵

اذا كان يصب الماء فيه من جانب و يغترف
من جانب آخر انه لا ينجس با دخال لبید
النجسة فيه الله وكذلك في الفتح الى قوله
كحوض الحمام الله فاكد ذلك ما ذكره
من المحمل -

جیسے حمام کا حوض کہ اس میں ایک جانب سے پانی
ڈالا جائے اور دوسری جانب سے چلو کے ذریعہ
نکالا جائے تو ناپاک باتھ کے ڈالے جانے سے نجس نہ ہوگا
اور اسی طرح فتح میں ”کحوض الحمام“ سمک ہے
اور تو اس نے تاکید کر دی اس محل کی جس کا میں نے
ذکر کیا ہے۔ (ت)

اقول وعند هذا فهو فرع جيد مقبول
ولا وجه لرد كما يعطيه كلام الحديث تبعا
للبيد اثم انه كان القيس في البئر ان لا
تتنجس اصلا كما نقل عن محمد اولا
تطهر ايد كما قاله بشر المريسي الا ان
اصحابنا تركوا القياسين بالاثار هذا حاصل
ما فيهما حملا منهم اياه عن الاطلاق وليس
الاولى بان نرد ما جاء عن الكاظمة مع وجود
محمل له صحيح فقد تطافرت كلما تهتم
على قبول هذا المعنى في الحوض الصغير
فلما لا يقبل في البئر ولا تخالفه الا في
جباة ولا مدخل لها في الحكم فكل صغير
سواء اوان الماء يدخل فيه من اعلاه و
فيها من اسفله ولا يختلف به الحكم
فقد قال في الفتح لو تنجست بئر فاجرى
ماؤها بان حفر لها منفذ فصارت الماء يخرج

میں کہتا ہوں اور اس وقت یہ اچھی فرع
ہے مقبول ہے، اور اس کے رد کی کوئی وجہ نہیں جیسا
کہ علیہ میں بدائع کی تبعیت میں ہے کہ کنویں میں
قیاس یہ تھا کہ کبھی ناپاک نہ ہو جیسا کہ محمد سے
منقول ہے یا یہ کبھی پاک نہ ہو جیسا کہ بشر مرسی سے
منقول ہے، مگر ہمارے اصحاب نے دونوں قیاسوں
کو آٹھ رکی وجہ سے ترک کر دیا، یہ ان دونوں کتابوں کا
حاصل ہے کہ انھوں نے اس کو اطلاق پر محمول کیا،
اور جو چیز ائمہ سے منقول ہو اور اس کا مناسب محل
بھی موجود ہو تو اس کو رد کر دینا مناسب نہیں،
کیونکہ چھوٹے حوض میں وہ اس حکم کو قبول کرتے ہیں
تو پھر اس کو کنویں میں کیوں نہ قبول کیا جائے حالانکہ
کنواں چھوٹے حوض سے صرف صورت میں مختلف ہے
یا صورت کا حکم میں کیا دخل ہے؟ ہر چھوٹا برابر ہے
اور یہ کہ حوض میں پانی اوپر سے آتا ہے اور اس میں
نیچے سے آتا ہے، تو اس سے حکم مختلف نہ ہوگا، چنانچہ

فتح میں فرمایا کہ اگر کنواں ناپاک ہو جائے اور اس کا پانی جاری کیا جائے مثلاً اس میں کوئی سوراخ کر دیا جس سے کنویں کا کچھ پانی نکل گیا تو کنواں پاک ہو گیا، کیونکہ سبب طہارت پایا گیا اور وہ پانی کا جاری ہونا ہے اور یہ حوض کی طرح ہوا کہ ناپاک ہو جائے اور اس میں پانی جاری کیا جائے یہاں تک کہ کچھ پانی نکل جائے اور اس کو بحر میں ذکر کیا اور برقرار رکھا اور دُر میں ہے کہ جو پانی اس میں ہے اس کا نکال دینا کافی ہے خواہ کم ہی ہو اور جاری ہونا بعض کا احد "شش" نے کہا کہ مثلاً کنویں میں کوئی سوراخ کر دیا جس سے کچھ پانی نکال دیا جیسا کہ فتح میں ہے اور ہم نے تیسری اصل میں بحر سے چھوٹے حوض کے جاری ہونے کے مسئلہ میں بیان کیا کہ اس میں نیا پانی داخل ہو اور اس کے داخل ہوتے وقت کچھ اس سے خارج ہو، سراج ہندی نے کہا کہ اس طرح کنویں کا حال ہے اور اسی کی مثل بزاز میں ہے اور ہم نے اس کو پہلے خلاصہ سے نقل کر دیا ہے تو اگر وہ پانی کے نیچے سے پھوٹنے کا اعتبار نہ کرتے تو یہ بے معنی بات ہوتی کیونکہ جاری ہونا دفع ہے رافع نہیں تو جب تک وہ نجس طاہر کے ساتھ جاری نہ ہو کبھی بھی پاک ہونے کا نہیں، اس کو اچھی طرح سمجھئے خلاصہ

منہ حتی خرج بعضہ طہرت لوجود سبب الطہارۃ و هو جریان الماء وصار كالخوض اذا تنجس فاجرى فيه الماء حتى خرج بعضہ اھ واغترف منه فی البحر و اقره وفي الدر یکتفی نزح ما وجد وان قل و جریان بعضہ اھ قال ش بابت حفر لھا منفذ ینخرج منه بعض الماء کما فی الفتح اھ وقد هنا فی الاصل الثالث عن البحر فی مسألة جریان الخوض الصغیر بدخول ما اخر فیہ و خروج البعض منه حال دخوله قال السراج الہندی و کذا البز اھ ومثله فی البزازیة وقد مناه عن الخلاصة فلولاً انهم اغتبروا نبع الماء من اسفله لریکت له معنی فان الجریات دافع لا رافع فالنجس لا یطہر بہ ابداً ما لم یجر مع الطاهر هذا وبالجملة کل ما الحق بالمجاری علی هذا المنوال اعنی اقامة الاخراج مقاصد الخروج فقد نرید فیہ قید اخرو هو قوائی الاخراج واستمرار تحركه به حتی لو سکن لم یلتحق و ذلك لان لانہ الجریات شیات تعاقب الاجزاء

لے فتح القیر	آغر فصل فی البئر	تورید رضویہ سکھ	۹۳/۱
لے اللہ المختار	فصل فی البئر	مجتبائی دہلی	۹۳/۱
لے رد المختار	"	مصطفیٰ البابی مصر	۱۶۰/۱
لے بحر الرائق	بحث عشر فی عشر	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۷۸/۱

یزول منه جزء فیخلفه آخر وعدم الاستقرار
بدوام التحرك فاذا دخل الماء في
الحوض والبئر من جانب واخرج من
آخر بالغرغرة والاستقاء وجدا الاول اذا
استمر ذلك حصل الثاني فتم الشبه فساغ
الالتحاق ولذا اعتبروا تدارك الغرفات
بامتلاكها لا يسكن وجه الماء بين الغرفتين
للاستقامة الحقيقية اذ بهذا القدر
يحصل دوام التحرك المحصل للشبه
هذا ما عندي والله سبحانه وتعالى اعلم۔

ہوا اور دوسری طرف سے چٹکوں اور ڈولوں یا نالیوں کے ذریعہ نکالا جائے تو پہلی چیز حاصل ہوگی اور یہ سلسلہ جاری رہے تو
دوسری چیز حاصل ہوگی اور مشابہت ممکن ہو جائیگی اور اس کا لائق کیا جانا جائز ہوگا اور اس کے لیے چٹکوں
کا پے در پے ہونا معتبر ہوگا، اور پے در پے کا مطلب ہے کہ دو چٹکوں کے درمیان پانی میں ٹھہراؤ نہ آئے
حقیقی موات مراد نہیں ہیں کیونکہ اس مقدار سے تحریک کا دوام حاصل ہو جاتا ہے جس سے مشابہت پوری
ہوتی ہے هذا ما عندي والله سبحانه وتعالى اعلم۔ (ت)

اس تقریر سے واضح ہوا کہ ندی کا پانی جس کا مینڈھا اوپر سے باندھ دیا ہوا اور کھلا ہوا برف کہ
زمین پر برہا ہوا اور مینڈھ کا پانی کہ بارش تھنے پر ہنوز رواں ہو اور دو پانیوں کی دھار جو ہوا میں مل کر اتر رہی ہے
یا زمیں پر ایک ہو کر رہی ہے اور انگور کا شیرہ کہ ابھی رواں ہے اگرچہ ان کی مدد منقطع ہو گئی ہو جب تک
کسی ایسی شے تک نہ پہنچیں جو آگے مرور کو مانع ہو سب جاری ہیں تو لوٹنے کی دھار کہ ابھی با تھہ تک
نہ پہنچی بدرجہ اولیٰ اور دخول و خروج دونوں کی شرط اس مانع میں ہے جو کسی جوف میں رکا ہوا ہے اور پانی
ایک طرف سے آنا اور دوسری طرف سے جلد جلد کھینچا جانا کہ جنبش تھنے نہ پائے یہ طعن بہ آب جاری میں ہے
والحمد لله على توالي الاله ۴ وافضل صلواته واكمل تسليمات على افضل انبيائه ۵
وعلى اله وصحبه وابنه واحبابه ۶ والحمد لله رب العلمين والله سبحانه
وتعالى اعلم۔

تجدید النظر بوجه آخر و ابانہ ماہوا حلی و ازہر، واجلی واظہر۔

ایک اور طریقہ سے نظر ثانی، اور عمدہ،
روشن اور اظہر طریقہ پر
وضاحت

اے اللہ تیرے لیے یہ حمد ہے اور تُو بے نیاز ہے،
اے و باب! اپنے بندوں پر ہر معاملہ میں اچھا راستہ
کھول اور ہلاکت سے بچا، اور صلوة و سلام اور
برکتیں ہوں رجوع لانے والے آقا پر جس کے کرم کا
ایک جھنڈا چلتی ہوئی ہوا کے مشابہ ہے اور جس کے فیض کا
ایک چھینٹا بہت برسنے والے بادل کی طرح ہے اور آپ کی
آل، اصحاب، اولاد اور گروہ سب پر سلامتی ہو،
آمین۔ (ت)

اللهم لك الحمد و اليك الصمد و
امر عبیدك الصواب، وقه التباب، في
كل باب، يا وهاب، و صل و سلم
و بارك على السيد الاواب، الذي
تحكى نفحة من كرمه الريح المرسله
و رشفة من فيضه هاهنا السحاب، و
على اله و صحبه و ابند و حذبه خير
حزب و آل و اصحاب و آمین۔

جما ہیر مشاہیر کتب معتمدہ متداولہ مستندہ کی تصریحات و اضفہ و تلویحات لائحہ کار یہی مفاد کہ جو پانی یا
مانع کسی جوف میں ہو تازہ آمد کستی ہی ہو اُسے جاری نہ کرنے کی جب تک بھر کر اُبلے حوض وغیرہ کے بطن میں
پانی کا بہنا اُس کے پانی کے لیے جریان نہیں کتب کثیرہ سے فروع متکاثرہ و تصریحات متوافرہ اس معنی
پر جوابات سابقہ میں گزریں، جواب سوم کے بعض احکام اور آخر چہارم کی تقریر اور پنجم کے اکثر مباحث اسی
پر مبنی تھے اور اصل سوم تو خود یہی تھی اور یہی اصل پنجم کی تمہید اور ششم کا حصہ اولیں اور نہم کا اول و
اخیر پھر تقریعات میں جو کچھ ان پر متفرع ہے لیکن یہاں ایک قول یہ ہے کہ جریان کے لیے خروج شرط نہیں،
حوض کبیر جس کی تہ میں نجاستیں یا نجس پانی تھا مجرد بھر جانے سے پاک ہو جائیگا غنیہ میں اگرچہ اس
قول کو بصیغہ ضعف نقل کیا کہ وقیل لا یصیر نجسا (اور ایک قول یہ ہے کہ نجس نہیں ہو گا۔ ت) اور علیہ میں
اُس کا ضعف اور مستعمل کر دیا کہ اس کی کچھ وجہ ظاہر نہیں غنیہ میں اس کے خلاف کی تصریح صحیح کی امام ابو القاسم
صفار و امام فقیہ ابو جعفر و امام فقیہ ابواللیث و امام صدر رشید و امام ابوبکر عیش و امام علی سفدی و امام
نصیر بن یحییٰ و امام خلف بن ایوب وغیرہم اجلہ اکابر قدست اسرارہم و رحمنا اللہ تعالیٰ بہم فی الدارین کے
ارشادات و اختیارات اور ظہیر و ملتبی و محیط برمانی و رضوی و غلیہ کی تصحیحات اس کے خلاف پر ہیں ان
کتبوں اور ان کے سوا بدائع و فتح القدر و تبیین و توشیح و تجر و تانا و خانہ و خانہ و خلاصہ و ذخیرہ و فتاویٰ
اہل سمرقند و غیاثیہ و غلبگیہ و خزائنہ المفتین و جواہر غلطی و شرح بدیع ابن العاد و غیرہ عامہ کتب جلیلہ نے فروع

کثیرہ وافرہ میں اصلاً اس کی طرف التفات بھی نہ کیا یہ امور بتاتے ہیں کہ وہ قول مجبور جہور و نا مقبول و نا منظور ہے
ولہذا ہم نے بھی باتباع ائمہ اُس کی طرف میل نہ کیا مگر انصافاً وہ ساقط محض نہیں بجائے خود ایک قوت رکھتا ہے
متعد مشایخ اور کثیر یا اکثر فقہائے بخارا و بعض ائمہ بلخ نے اُسے اختیار کیا اور امام یوسف ترجمانی نے اُسے
بہ یفتی کہا۔ امام کردری نے وجہ میں اُسے مقرر رکھا اور یہ آگاہ الفاظ فتویٰ سے ہے غیہ کی عبارت کہ ابھی
مذکور ہوئی اس کے متصل ہی ہے :

حوض کبیر و فیہ نجاسات فامتلأ قیل
ہو نجس و قیل یس بنجس بہ اخذ اکثر
مشایخ بخاری رحمہم اللہ تعالیٰ ذکرہ
فی الذخیرۃ۔
غنیۃ میں قول اول کی تفسیل کی،
لتنجس الماء شیئاً فشیئاً
اور دوم کی :

کیونکہ پانی تھوڑا تھوڑا کر کے نجس ہوتا جاتا ہے۔ (ت)
لکنہ کبیراً فصاں کما لوکان ممتلئاً فوقہ صحت
فیہ النجاسات
علیہ میں ذخیرہ کا نص یوں ذکر کیا،

اور نظم زند و لسی میں ہے کہ جب حوض بڑا ہو اور اس
میں نجاسات ہوں، پھر پانی داخل ہو کر اس کو
بھرنے تو بلخ والوں اور ابو سہیل کبیر بخاری کا قول
ہے کہ یہ نجس ہے اور فقیہ ابو جعفر البلیغی، فقیہ اسمعیل
اور ابن الحسن الزاہدی البخاری نے کہا کہ سب
پاک ہے اور اس قول کو بخارا کے کثیر فقہائے

وفی نظم الزند و لسی اذا کان الحوض کبیراً
وفیہ نجاسات فدخل الماء فامتلأ قال
اہل بلخ و ابو سہیل الکبیر البخاری ہو
نجس وقال الفقیہ ابو جعفر البلخ و
الفقیہ اسمعیل و ابن الحسن الزاہدی
البخاری الکل طاهر و بہ اخذ کثیر من

اختیار کیا ہے، اور عید الواحد نے بھی اس پر کئی بار فتویٰ دیا اور ابو بکر عیاضی بھی اسی طرح فتویٰ دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ کثیر پانی جاری پانی کے حکم میں ہے انتہی۔ (ت)

زاہدی نے یوسف الترجمانی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (ت)

حوض ناپاک ہو گیا پھر اس میں بہت سا پانی داخل ہو گیا اور نکل گیا تو ایک قول ہے کہ حوض پاک ہو گیا خواہ نکلنے والا پانی کم ہی ہو اور ایک قول یہ ہے کہ جب تک انسان پانی نہ نکلے جتنا کہ حوض میں تھا پاک نہ ہو گا جبکہ ایک قول یہ ہے کہ جب تک حوض کا دو گنا یا تین گنا پانی نہ نکلے پاک نہ ہو گا اور ایک قول یہ ہے کہ پاک ہو جائے گا خواہ کچھ بھی نہ نکلے یوسف الترجمانی رحمہ اللہ تعالیٰ وبہ یفتی آھ

میں کہتا ہوں وہ دو چیزوں میں متفرد ہیں ایک تو داخل ہونے والے پانی میں کثرت کی قید لگانے میں، جبکہ تمام فقہاء نے یہ قید نہیں لگائی ہے اور "کثرت" نے فرمایا اگرچہ داخل ہونے والا پانی قلیل ہو اور گریہ واللہ تعالیٰ اعلم آخری قول کی رعایت ہے کیونکہ یہ بڑے حوض کے ساتھ خاص ہے

فقہاء بخاری و حکنہ افتی عبد الواحد صرا و حکنہ اکانت یفتی الفقید ابوبکر العیاضی و کان یقول الماء الکثیر فی حکم الماء جاری انتہی

و نقل الزاہدی عن یوسف الترجمانی انه قال وبہ یفتی

تنجس الحوض ثم دخل فيه ماء كثير و خرج منه ايضا قيل طهر الحوض وان قد الخارج وقيل لا حتى يخرج مثل ما فيه وقيل مثله او ثلثه امثاله وقيل يطهر وان لم يخرج شيئا قال يوسف الترجمانی رحمہ اللہ تعالیٰ وبہ یفتی آھ

اقول تفرد بشيئين احدهما قيد الكثير في الماء الداخل وهم قاطبة امرسلوه وقال ش وان قل الداخل اه و كانه والله تعالى اعلم رعاية ليقول الاخيراذا يختص بالحوض الكبير فدل على كبره بدخول الماء الكثير والاخرى يادق

۳۰ علیہ

نورانی کتب خانہ پشاور
مصطفیٰ البانی مصر
۸/۴
۱۳۸/۱

۳۰ علیہ

۳۰ برازیل علی المندیۃ
نوع فی الحیض
باب المیاء
۸/۴
۱۳۸/۱

مشلیہ و انما یدکرون مثلاً و ثلاثاً فالتافی
 لتثلیث الغسل والاول قیاساً علی البئر
 فان نزح ما فیہا لہا تطہیر افادہ فی البدائع
 اما التثنیۃ فلا وجہ لہا ہذا ثم قال فی
 الحلیۃ لکن فی الذخیرۃ قبل ہذہ
 المسألة و فی فتاوی اہل سمرقند
 غدیر کبیر لایکون فیہ ماء فی الصیف
 ویروث فیہ الناس والدواب (فذكر
 ما قد منعت الخانیۃ وغیرہا عشرۃ
 کتب فی الاصل الثامن) قال فعلى قیاس
 الجواب فی ہذہ المسألة یكون الجواب
 ایضاً فی المسألة التی ذکرہا المصنف انکان
 الماء الذی یدخل اولاً یدخل علی ماء
 نجس او مکان نجس فہو نجس وان کان
 یدخل علی طاهر و لیستقر فیہ حتی یصیر
 عشرافى عشر ثم یصل بالنجس فہو طاهر
 قال فہذا قول ثالث فی المسألتہ
 المذکورۃ تخریجاً کما یمکن امت یتأقی
 القولات المذکوران فیہا نصاً فی ہذہ
 المسألة التی ذکرنا ہا نحن عن الذخیرۃ
 ایضاً تخریجاً

تو کثیر پانی کا داخل ہونا حوض کی بڑائی پر دلالت
 کرے گا اور دوسری چیز دگنا ہونے کی زیادتی، اور
 دوسرے فقہا ایک گنا اور تین گنا کا ذکر کرتے ہیں،
 تو دوسرا دھونے میں تثلیث کے لیے ہے اور پہلا
 کنویں پر قیاس کرتے ہوئے ہے، کیونکہ کنویں میں
 جو کچھ ہے وہ اگر نکال لیا جائے تو کنواں پاک ہو جائیگا
 بدائع میں یہی ہے، اور دگنا ہونے کی کوئی معقول
 وجہ موجود نہیں، ہذا۔ پھر علیہ میں فرمایا "اور لیکن
 ذخیرہ میں اس مسئلہ سے قبل اور اہل سمرقند کے
 فتاویٰ میں ہے کہ اگر کوئی بڑا تالاب ایسا ہو جو
 گرمیوں میں سوکھ جاتا ہو اور اس میں انسان اور
 چوپائے بول و براز کرتے ہوں (تو اس کا حکم وہ بیان
 کیا جرم نے آٹھویں اصل میں خانیہ وغیرہا
 دس کتب سے نقل کیا) فرمایا اس مسئلہ کے جواب
 پر قیاس کرتے ہوئے مصنف نے جو مسئلہ ذکر کیا ہے
 اس کا بھی جواب ہوگا، اور وہ یہ کہ اگر داخل ہونے
 والا پانی پہلے نجس پانی پر داخل ہوتا ہے یا نجس جگہ
 پر تو وہ نجس ہے اور اگر پاک پر داخل ہوتا ہے اور
 اس میں ٹھہرتا ہے یہاں تک کہ وہ درودہ ہو جائے
 پھر نجس سے متصل ہو تو وہ پاک ہے فرمایا یہ مسئلہ
 مذکورہ میں بطور تخریک تیسرا قول ہے اور دو مذکور قول

اس میں بطور نص ہیں جس کو ہم نے ذخیرہ سے بطور تخریک نقل کیا ہے (ت)

میں کہتا ہوں اللہ محقق پر رحم کرے نہ تو

اقول رحمہ اللہ المحقق لا تثلیث

ولا تخريج اما الثاني فظاهر فان المسألة المذكورة مسألة المتن حوض كبير وفيه نجاسات فاصلاً والتي اوردتها عن الذخيرة غدير كبير لا يكون فيه ماء في الصيف ويروث فيه الناس والدواب واما الفرق بينهما الا في اللفظ فلا قياس ولا تخريج بل القولان المذكوران في المتن منصوص عليهما في مسألة الذخيرة والتفصيل المذكور فيها منصوص عليه في مسألة المتن واما الاول فلانه ليس لاحد ان يقول الماء وان كثرة بطن الحوض قبل وصوله الى النجس يتنجس حين يصل اليه وكيف يتنجس وقد فرض كثير من اهل الاجماع فالتفصيل المذكور في الذخيرة هو المراد قطعاً في القول الاول وانما طودا ذكره للعلم به كما قلتم ههنا ان من المعلوم حيث قلنا في هذه المسألة او امثالها ان الماء طاهر فهو مشروط بكونه لا اثر للنجاسة فيه فترك التقييد به في ذلك للعلم به و اياك والذحول عنه فيذهب بك الوهم الى تخطئتهم في ذلك وهم من ذلك شرار اه فهل يسوغ لاحد ان يجعل التقييد بعدم ظهور الاثر قولاً سابقاً في المسألة وقد اشرنا اليه بعد ذكر الضابط الثالث فها هو الاقولان التفصيل المذكور

له عليه

تشليث ہے اور نہ تخریج ، دوسرا تو ظاہر ہے کیونکہ مسئلہ مذکورہ متن کا مسئلہ ہے کہ ایک بڑا حوض ہو جس میں نجاستیں ہوں اور بھر جائے ، اور جس کو تم نے ذخیرہ سے نقل کیا ہے یعنی بڑا تالاب جو گرمیوں میں خشک ہو جاتا ہے اور اس میں انسان اور جانور بول و براز کرتے ہوں ، ان دونوں میں لفظی فرق کے علاوہ اور کیا فرق ہے ، تو نہ قیاس ٹھیک ہے اور نہ تحسین درست ہے بلکہ دونوں قول جو متن میں مذکور ہیں اور ان کو ذخیرہ میں صراحت سے ذکر کیا ہے اور اس میں جو تفصیل ہے وہ متن میں منصوص ہے لیکن پہلا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا جبکہ پانی حوض میں کثیر ہو نجس تک پہنچنے سے پہلے ، تو وہ نجس ہو جائیگا جب وہ نجاست تک پہنچے گا ، اور نجس کیسے ہو گا حالانکہ اس کو کثیر فرض کیا گیا ہے یہ اجماع کے خلاف ہے تو جو تفصیل ذخیرہ میں ہے وہی قطعاً مراد ہے پہلے قول میں اور اس کو ذکر اس لیے نہیں کیا کہ وہ پہلے ہی معلوم ہے ، جیسا کہ تم نے یہاں کہا ہے کہ یہ بات معلوم ہے جبکہ ہم نے اس مسئلہ میں اور اس جیسے مسائل میں کہا کہ پانی پاک ہے ، مگر اس میں یہ شرط ہے کہ نجاست کا اثر اس میں ظاہر نہ ہو تو اس قید کو معلوم ہونے کی بنا پر چھوڑ دیا گیا ہے ، اس سے آپ غافل نہ ہوں ورنہ آپ ان کو خطا کا قرار دیں گے حالانکہ وہ بے قصور ہیں اھ تو کیا کوئی اثر کے ظاہر نہ ہونے کی قید لگانے کو چوتھا قول قرار دے سکتا ہے

فی المکتب العشرة و اطلاق الطهارة و باللہ
اور ہم نے تیسرے ضابطہ کے بعد اس کی طرف اشارہ
کیا ہے، تو وہاں صرف دو ہی قول ہیں مذکورہ تفصیل
دسویں کتب میں ہے اور طہارت کا اطلاق ہے۔ (ت)

ثم اقول و به استعين (اللہ سے مدد چاہتے ہوئے میں کہتا ہوں) یہاں دو بحثیں ہیں،
بحث اول ہم اوپر بیان کر آئے کہ جریان آب نہیں مگر فضا میں اس کا اپنے میل طبعی سے رواں ہونا اور
فضائے غیر محدود غیر متصور اور محدود بطن حوض میں بھی موجود بارش یا سیل وغیرہ کا پانی کہ اوپر سے بہتا ہوا
آیا اور بطن حوض میں داخل ہوا وہ قطعاً آب بھی رہا ہے جب تک کنارہ مقابل پر جا کر رک نہ جائے۔
اویگا جاری کی دونوں تعریفیں اشہر و اظہر اس پر صادق ہیں وہ ایک تنکا کیا ایک گٹھا بہا لے جائیگا
اور بے شک جب تک اُس کا بہاؤ نہ ٹھہرے بہتا ہی کہا جائیگا اہل عرف میں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ سیلاب حوض
کے کنارے تک پہنچتے ہی قلم گیا اب اس میں روانی نہ رہی جب تک بھر کر اُبال نہ دے پہلے کنارے پر ختم جائے
تو حوض کو بھرے کون اور اُبال لے کیوں کر۔

ثانیاً نہر جاری میں سیلاب کی دھار اگر گرمی اب چاہئے کہ وہ نہر جاری نہ رہے جب تک بھر کر
اُبل نہ جائے کہ اعتبار دے آگے ہے اور اب رہے آگے یہ سیلاب اب ہے جتنے حوض نہر میں داخل ہوتے ہی
ساکن مان لیا گیا۔

ثالثاً مینہ کا پانی کہ چھت پر بہتا پر نالوں سے گرتا صحیح خانہ میں رواں ہو قطعاً آب جاری ہے اگرچہ
ابھی مکان کی نالی سے بھی نہ نکلے مکان کہ چھت تک لمبریز کر کے دیواروں پر سے اُبال دینا توقیامت ہے،
بدائع میں ہے :

اگر نجاستیں چھت پر پر اگندہ ہوں اور پر نالہ کے پاس
نہ ہوں، تو عیسیٰ بن ابان نے ذکر کیا (یعنی محمد کے
شاگرد نے) کہ وہ نجس نہ ہوگا جب تک کہ متغیر
نہ ہو اور اس کا حکم جاری پانی کی طرح ہے اور محمد
نے فرمایا کہ اگر نجاست چھت کی ایک جانب یا
دو جانب ہو تو پانی ناپاک نہ ہوگا
اور اس سے وضو جائز ہے اور اگر نجاست تین
کناروں پر ہو تو غالب کا اعتبار کرتے ہوئے پانی

ان كانت الانجاس متفرقة على السطح ولم
تكن عند الميزاب ذكر عيسى بن ابان
(ای تلمیذ محمد ص رحمہما اللہ تعالیٰ)
انه لا يصير نجسا ما لم يتغير و حكمه
حكم الماء الجاري وقال محمد ان كانت
النجاسة في جانب من السطح او جانبين
لا ينجس الماء ويجوز التوضوء به وان
كانت في ثلثة جوانب ينجس اعتبارا

ہندیہ میں ہے :

لو كان على السطح عذرة فوقه عليه المطر
فقال الميزاب ان كانت النجاسة عند الميزاب
وكان الماء كله يلاقي العذرة او اكثره
او نصفه فهو نجس والا فهو طاهر وانت
كانت العذرة على السطح في مواضع
متفرقة ولم تكن على رأس الميزاب
لا يكون نجسا وحكمه حكم الماء الجاري
كذا في السراج الوهاج وفي بعض
الفتاوى قال مشايخنا المطر مادام يطر
فله حكم الجريان حتى لو اصاب العذرات
على السطح ثم اصاب ثوبا لا يتنجس الا
ان يتغير المطر اذا اصاب السقف وفي
السقف نجاسة فوكف و اصاب الماء ثوبا
فالصحيح انه اذا كانت المطر لم ينقطع
بعد فما سال من السقف طاهر هكذا
في المحيط وفي القنينة اذا لم يكن متغيرا
كذا في التاتارخانية واما اذا انقطع
المطر و سال من السقف شيء فما سال فهو
نجس كذا في المحيط وفي النوازل قال
مشايخنا المتأخرون هو المختار كذا

اگر چھت پر پاخانہ پڑا ہو اور بارش ہو جائے پھر پرنالہ
بہے تو اگر نجاست پرنالہ کے پاس ہو اور کل پانی
پاخانہ سے لگ کر آرہا ہو یا اکثر یا نصف تو وہ
ناپاک ہے ورنہ پاک ہے اور اگر نجاست چھت پر
متفرق جگہوں پر ہو اور پرنالہ کے سر پر نہ ہو تو ناپاک
نہ ہوگا اور اس کا حکم جاری پانی کا سا ہے۔ اسی
طرح سراج الوہاج میں ہے اور بعض فتاویٰ میں ہے
کہ ہمارے مشایخ نے فرمایا اگر بارش ہو رہی ہو تو
جاری پانی کے حکم میں ہے یہاں تک کہ اگر یہ پانی
چھت پر پڑے ہوئے پاخانہ سے لگ کر بھی آئے
اور پھر کپڑوں کو لگ جائے تو کپڑے ناپاک نہ ہوں گے،
یاں اگر بارش متغیر ہو جائے جبکہ چھت پر پہنچے اور چھت
پر نجاست ہو اور پھر چھت ٹپکنے لگے اور یہ پانی کسی
کپڑے پر لگ جائے تو صحیح یہ ہے کہ اگر بارش ابھی
منقطع نہیں ہوئی ہے تو جو پانی چھت سے بہا وہ
پاک ہے، ہكذا في المحيط۔ اور عقابیہ میں ہے کہ
جبکہ متغیر نہ ہو اور اسی طرح تاتارخانیہ میں ہے اور
اگر بارش بند ہونے کے بعد چھت سے پانی ٹپکے
تو جو بہا ہے وہ ناپاک ہے كذا في المحيط اور نوازل
میں ہے کہ ہمارے متاخر مشایخ نے فرمایا یہی

مختار ہے کذا فی التماسر خانیۃ اللہ (د ت)

اقول سال من السقف ای وکت
کما قد ما اما السائل من المیزاب فجار
قطعاً وان وقف المطر کما قد منا۔
میں کہتا ہوں چھت سے بہنے کا مطلب چھت
سے ٹپکنا ہے جیسا کہ گزرا اور چرنالے سے بہتا ہے
قطعاً جاری ہے خواہ بارش ٹھہری ہوئی ہو۔ (ت)

بالجملہ آنے والے پانی کے بطن حوض میں جاری ہونے سے انکار نظر نہیں، یاں جب حد مقابل پر پہنچے
جہاں جا کر رک جائیگا یا تحریک پہنچی تو آگے نہ بڑھے گا بلکہ اوپر چڑھے گا یہ حرکت طبعی نہ ہوگی بلکہ قسری خلاف طبع تو
اُس وقت بیشک جریان جاتا رہے گا۔

ببحث دوم آب نجس کی تطہیر کو آب طہر سے مل کر اُس کا جاری ہونا درکار ہے یا آب طہر جاری کا اُس پر
اُن کا کافی اول نص محرر المذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے،

فی رد المحتار عن جامع الرموز عن
التمتاشی عن محمد المائع کا لواء والدیس
و غیرہما طہارۃ باجرائہ مع جنسہ
مختلطہ۔
اور رد المحتار میں جامع الرموز سے قرأتی سے محمد سے ہے
کہ بہنے والا جیسے پانی اور شیرہ وغیرہ اس کی طہارت
اس کو اسی کی جنس کے ساتھ ملا کر جاری کر دینے سے
حاصل ہوتی ہے۔ (د ت)

اقول اور اسی کے مؤید ہے اُسے قول دائرہ سائر الماء الجاری یطہر بعضہ بعضاً
(کہ بعض جاری پانی بعض دوسرے پانی کو پاک کر دیتا ہے۔ ت) کے تحت میں لانا،

فانہما اذا جریا مختلطین کان بعض
الجاری طاهر او بعضہ نجساً فیطہر
الاول الآخر بخلاف ما اذا لہ یجبر النجس
وقد یمکن ان یستأنس للشافی بما قد منا
فی الاصل الرابع عن الحلۃ عن
المحیط الرضوی ان الماء الجاری لما اتصل
به صار فی الحکم جاریاً لکنہ ذکرہ
کیونکہ وہ دونوں جب مل کر بہیں تو بعض جاری پاک
اور بعض نجس ہوگا تو پہلا دوسرے کو پاک کر دے گا
بخلاف اس صورت کے جبکہ نجس جاری نہ ہو اور دوسرے
کے لیے جو ہم نے سوچتی اصل میں حلیہ سے محیط رضوی
سے نقل کیا ہے استدلال ہو سکتا ہے کہ جب جاری
پانی اس میں مل گیا تو جاری کے حکم میں ہوگا اور
لیکن اس کا تذکرہ انہوں نے دیاں کیا ہے جہاں

لہ فتاویٰ ہندیۃ الفصل الاول فیما یجوز
لہ رد المحتار مطلب یطہر الخوض بمجر د الجریان
لہ علیہ
نورانی کتب خانہ پشاور
مصطفیٰ البابنی مصر
۱۴/۱
۱۳۴/۱

فی اشتراط الخروج من الجانب الآخر
وان قل فالمراد الاتصال فی الجریان و
معلوم ان الجاری بعضه لاکل ما فیہ
ویحکم بطہارۃ الکلی فلذا اقال صار فی
الحکم جاریا یا فافہم۔

دوسری جانب سے نکل جانے کی شرط لگائی ہے خواہ
کم ہی ہو تو مراد جاری ہونے میں اتصال ہے اور
یہ معلوم ہے کہ جاری بعض ہی ہے کل نہیں ہے،
اور حکم کل کی طہارت کا لگایا جائیگا اور اسی لیے
فرمایا کہ یہ جاری کے حکم میں ہو گیا۔ (ت)

فقیر کے نزدیک منشاء اختلاف یہی ہے ان بعض نے جبکہ دیکھا کہ نیا آنے والا پانی بہتا ہوا اس آب نجس
سے ملا اس کی طہارت کا حکم دیا پھر اگر نجاست غیر مرئیہ ہے یا مرئیہ تھی اور نکال دی گئی جب تو ظاہر ہے کہ ان کے
طور پر سب پانی پاک رہنا چاہیے اگرچہ حوض صغیر ہو کہ جاری میں کثیر کی شرط نہیں اور آب جاری جب نجاست
غیر مرئیہ پر وارد ہو اُسے فنا کر دیتا ہے کما حققناہ فی الاصل العاشر (جیدہ کہ اسکی تحقیق ہم نے اصل عشر میں کی ہے)
تو بعد وقوت اگرچہ محل قلیل میں ٹھہرا نجاست ہی معدوم ہے ہاں نجاست مرئیہ باقیہ میں ضرور کبر محل درکار کہ وقت
وقوت بوجہ کثرت عود نجاست نہ ہو سکے اور جمہور نے یہ نظر فرمائی کہ آب داخل اگرچہ جاری ہو مگر آب نجس کو جاری
نہ کیا کہ بطن حوض میں رکا ہوا تھا اور اُس کا رگنا، ٹھیلہ، اٹھنا تھا کہ اُسے آگے بڑھنے کو جبکہ نہیں تو آب اصل اُسے
آگے نہ بڑھائے گا بلکہ اوپر چڑھائیگا تو اُس کا اجراء نہ ہوگا جو اُس کی طہارت کو درکار ہے مگر یہ کہ حوض بھر جائے
اُس وقت تک تو سب ناپاک ہے اب جو اُبلے گا پاک ہو جائے گا کہ اب آگے بڑھنے اور سفر میں اُترنے کو جبکہ
وسیع ہے اگر کیسے مانا کہ بطن حوض میں آب نجس کا اجراء نہ ہوگا مگر غسل یعنی دھونا تو ہو جائیگا کہ آب جاری بہتا ہوا
اگر اُس کے تمام اجزاء پر چھایا گیا۔

اقول اولاً پانی کو دھونا شرع سے محمود نہیں مگر وہی ظاہر سے ملا کر اُس کا اجراء۔
ثانیاً غسل ہوگا تو فقط سطح بالا سے آب نجس کا اور وہ کوئی جامہ شئی نہیں کہ ضرورۃً غسل سطح قائم مقام
غسل کل ہو،

وهذه فائدة استنبطها الفقير مما في
فتح القدير في بيان مذهب صاحبين
النكاحات الا فتحة جامدة تطهر بالغسل
اهاى اذا اخذت من بطن جدى ميت
یہ فائدہ خود فقیر نے جہاں صاحبین کا مذہب فتح القدير
میں بیان ہوا ہے میں نے مستنبط کیا ہے، اگر دودھ
خشک ہو تو دھونے سے پاک ہو جائیگا اھ یعنی
مردہ بکری کے بچے کے پیٹ سے نکالے گئے ہوں کیونکہ

لتنجسہا عند ہما بوعائہا المعتنجن بالموت
 واستظہرہ فی مواہب الرحمن و ذکر
 طہارہا تھا جامدۃ بالفصل کالفتح وعند
 الامام طاہرۃ لانہ لا اثر للتنجس شوعا ما
 دامت فی الباطن الفجاسة فضلا عن
 غیرہا فتح وهو الراجح دروالانفحة
 اللین فی بطن الجدی المراضع۔
 فتح، اور یہی رائج ہے در اور انفحہ اس دودھ کو کہتے ہیں جو بکری کے شیر خوار بچے کے پیٹ میں
 ہوتا ہے۔ (ت)

ثالثاً علی التسلیم (محل دھونا) اگر تسلیم کر بھی لیا جائے تو (ت) غسل کے لیے تثلیث درکار ہوتی یا ذیاب نجاست پر
 غلبہ ظن۔ بہر حال مائے غاسل کا مغسول پر سے زوال ضرور کہ جب تک جُدا نہ ہوا مغسول سے زوال نجاست
 نہ ہوا تو حکم طہارت نہ ہوا۔ یوں بھی خروج لازم ہو گیا ظاہر ان وجہ سے جمور نے حکم نجاست دیا۔

اقول مگر جس طرح قول دوم پر بحث دوم وارد ہوتی یونہی قول اول پر بحث اول وارد ہوگی۔ ان
 اکابر نے بطن عرض میں سیلاب آب کو جریان ہی نہ ٹھہرایا شرط خروج کی تصریحات و تصحیحات کہ جواب دوم
 میں غنیہ و ظہیریہ اور جواب پنجم اصل دوم میں ملک العلماء و فقیہ ہندو آئی و فقیہ سمرقندی اور اصل سوم
 میں تبیین و فتح و بحر و محیط و توشیح و امام حسام شہید و آثار خانہ و ظہیریہ و ہندیہ اور اصل چہارم
 میں متبنی و محیط رضوی و علیہ و خلاصہ و رد المحتار و درمبارت ظہیریہ و امام ابو بکر عیش و غیرہ اور اصل ششم
 میں شرح ہدیہ و متحدہ سے گزیریں ان کی تویہ توجیہ واضح ہے کہ جو نجس پانی حوض میں تھا اس کے جریان و تطہیر
 کے لیے خروج ضرور ہے تازہ پانی کہ اوپر سے آیا ان سے اس کے جریان کی نفی نہیں ہوتی مگر ان نصوص کثیرہ کا
 کیا جواب جو صراحتاً اس آب اخل ہی کے جریان کا ابطال کرتے ہیں اگرچہ بطن حوض میں کتنی ہی دور حرکت
 کرتا جائے مثلاً :

اولاً وہ تصریحیں کہ پانی اگر بطن حوض میں وہ در وہ ہونے سے پہلے نجاست سے ملے گا جتنا آتا جیسا کہ
 ناپاک ہوتا جائے گا جیسا کہ جواب چہارم میں امام صفار سے گزرا امام ملک العلماء نے اُسے مقرر رکھا اصل ہشتم
 فتاویٰ امام قاضی خان و جو اہر اخلاطی سے اور ایسا ہی خزائنہ المفتین و فتاویٰ ذخیرہ میں ہے علیہ میں اس پر
 تقریر ہے غنیہ میں اس کے معنی ہیں اگر جاری مانا جاتا وہ در وہ ہونا کیا شرط ہوتا کہ جاری کتنا ہی قلیل ہونا پاک

نہیں ہو سکتا جب تک نجاست سے اس کا کوئی وصف نہ بدلے لوٹے کی دھار کا مسئلہ اصل ۹ میں گزرا۔
 ثانیاً یہ تعلیل و شرط نہ بھی ہوتی تو اس مسئلہ و توارہ کا نفس حکم کہ کتب معتدہ جہاں ہر شاہیر میں دائر و سائر
 ہے خود اسے جاری نہ ماننے پر پان ظاہر ہے جواب چارم میں نیلہ و بدائع و صفار و حلیہ اور نجم میں حلیہ و غنیہ
 اور اس کی اصل ہشتم میں غانیہ و خزائنہ المفیتین و محیط و حلیہ و خلاصہ و فتح و فتاویٰ شمر قند و کجرو و
 ہندیہ و غیاثیہ و ذخیرہ و فرغ آخر قاضی خان و جواہر الاخلاطی سے تصریحیں اور تصحیحیں گزریں کہ حوض کتہ سناپی
 کبیر ہو جب اس میں قلیل پانی ناپاک تھا پھر پانی آیا اور لبالب بھر گیا ناپاک ہی رہا۔ بھلا جب تک حد قلت میں تھا
 یہ کہہ سکتے تھے کہ آنے والا پانی اگرچہ اپنے داخل ہونے سے دوسری جانب پہنچے تک جاری رہا مگر وہاں جا کر تو رک
 گیا اور ہے قلیل اور نجاست یا آب نجس سے متصل تو اب ناپاک ہو جائے گا اسی طرح جو پانی آتا جائے گا حد قلت
 تک یہی حکم پائے گا وہم انما قالوا کل ما دخل صار نجسا لا حکما دخل تنجس مگر حوض تو
 کبیر ہے جب حد قلت سے آگے بڑھے گا کیا کہا جائے گا۔ آیا بہتا ہوا اور بٹھرا کثیر ہو کر تو کسی وقت قابل قبول
 نجاست نہ ہوا پھر یہ حکم کیوں ہے کہ لبالب بھرنے پر بھی سب ناپاک۔ بلکہ لازم تھا کہ یا تو حصہ بالا کو جہاں
 سے حد کثرت ہے (اور ممکن ہے کہ حوض کبیر کا معنم حصہ وہی ہو) پاک کہیں اور حد قلت سے نیچے تک ناپاک یا
 نظر برآں کہ حصہ زیریں متاثر صورت نہ رکھنے کے باعث بالا کا تابع ہے سب پاک۔

اقول اور ظاہر ایسی اقیس ہوتا آفر نہ دیکھا کہ حوض کتنا ہی عمیق ہو بلکہ گہرے سے گہرا کنواں اگر لبالب
 بھر کر ابل جائے اوپر سے نیچے تک سب پاک ہو گیا کہ آب جاری ہو گیا حالانکہ یقیناً حرکت جبرانی صرف اوپر کے
 قلیل حصہ کو پہنچے گی آنے والا پانی جہاں تک کے پانی کو دبا کر ساتھ بہا کر ابلے ابلے گا اتنے ہی پر جریان واقع ہوگا
 نیچے گزرنے تک کے پانی کو خبر بھی نہ ہوگی اور بٹھرا سب پاک۔ اسی لیے کہ صورت واحدہ و شئی واحدہ ہے، یوں ہی
 آب کثیر کہ صورت واحدہ رکھتا اور اوپر قلیل حصہ کثیر اور نیچے سب قلیل ہے اور نجاست را سبہ پڑی کہ تہ تک پہنچی
 سب پاک رہے گا روئے آب کی کثرت و طہارت تہ تک عمل کرے گی کذا ہذا۔

فان قلت في الجواب	اگر تم ان دونوں کی طرف سے جواب میں یہ
عنهما ان العبرة في الكثرة والقلّة لا وان	کہو کہ کثرت و قلت میں اعتبار کرنے کے وقت کا ہے
الوقع وهذا كان قليلا عنده والمستشهد	اور یہ گرتے وقت قلیل تھا اور جس سے استدلال کیا جا رہا ہے
به كثيرا فافترا ما الجريان فمعتبر	وہ کثیر ہے تو دونوں میں فرق ہو گیا، اور جاری ہونا
بنفسه لا لحاظ فيه لكثرة او قلّة وقت	تو وہ بنفسہ معتبر ہے اس میں کثرت و قلت کا کوئی
الوقع فاذا جرى وجهه وهو شئ واحد	اعتبار نہیں وقوع کے وقت میں، تو جب وہ جاری

فقد جرى كله فلا يقاس عليه طهارة الا
لاستقراره على الكثرة فانها غير الجريان
اقول اولاً اذا احسنا بطهارة الكل
لاجل الجريان انقطع حكم وقت الوقوع
فاذا وقف فاما الآن وقع وهو حينئذ
كثيراذا العبرة للوجه وما تحته تبعه
فما وقع الا في الكثير والفصل الآن بين
الاعلى والاسفل بالكثرة والقلّة خروج
عن حكم الوحدة وعلى هذا يلزم تنجس
الاسفل المستشهد به ايضا لان النجس
الراسب لو يصل اليه الا حين قلته هه
وثانياً لن سلم فهذا مضر سيعود
ناقصات الماء الداخل حيث كان جارياً
حتى الوصول الى المنتهى والصورة واحدة
فقد جرى الكل فانفتحت النجاسة رأساً
ان كانت غير مريئة وكذا المورثية وقد اخرجت
فلا معنى لعودها حين استقراره ولو على القلة
وانقلت الى الاعلى الكثير لوباقية طافية فلم
يتنجس اذا استقر كثيراً وقد طهر ماتحته
بالجريان فلا يبقى الا ما اذا كانت مريئة
باقية ساسبة وكلا مهم مطلق حاو للصور
قاطبة۔

ہوا اسکی سطح سے حالانکہ وہ شے واحد ہے تو گویا کل جاری
ہوا، تو اس پر اوپر والے کی طہارت کو قیاس کرنا
درست نہ ہوگا کہ وہ کثرت پر مستقر ہے کیونکہ یہ
جریان نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں اولاً جب ہم نے کل کی طہارت
کا حکم لگایا جاری ہونے کی وجہ سے تو گرنے کے وقت کا
حکم منقطع ہو گیا، تو جب ٹھہرا تو گویا وہ ابھی گرا ہوا
اور اس وقت وہ کثیر ہے کیونکہ اعتبار سطح کا ہے،
اور جو اس کے نیچے ہے وہ اس کے تابع ہے تو
کثیر ہی میں واقع ہوا اور اعلیٰ اور اسفل میں اب
کثرت و قلت کے اعتبار سے فرق کرنا وحدت حکم سے
خروج ہوگا اور اس بن پر نیچے
والے کا نجس ہونا لازم آئیگا جس سے استصحاب بھی
کیا گیا ہے کیونکہ نجاست راسب اس تک نہیں
پہنچی ہے مگر قلت کے وقت یہ خلاف مفروض ہے۔
اور ثانیاً اگر تسلیم کر لیا جائے تو یہ ہمارے لیے ضرر ہے اور عقرب

نافع ہو جائے گا، کیونکہ اخل ہونے والا پانی جاری
تھا یہاں تک کہ وہ اپنی انتہا کو پہنچا اور صورت واحد ہے
تو کل جاری ہو گیا اور نجاست اگر غیر مریئہ ہو اور اس طرح
اگر مریئہ نکال دی گئی ہو تو مریئہ ختم ہو جائیگی تو اس کے
لوٹنے کے کوئی معنی نہیں جب کہ پانی ٹھہرا ہوا ہو
اگرچہ کم ہی ہو اور وہ نجاست اوپر والے کثیر پانی کی

طرف منتقل ہو گئی، اگرچہ وہ اوپر تیر رہی ہو، تو جب کثیر پانی ٹھہرا ہو تو وہ ناپاک نہ ہوگا اور اس کا پھلا حصہ پانی کے
جاری ہونے کی وجہ سے پاک ہو گیا تو باقی نہ رہے گا مگر جو مریئہ ہو اور تہ میں باقی ہو اور ان کا کلام مطلق ہے اور

تمام صورتوں کو شامل ہے۔ دت

ثالثاً جواب چہارم میں عبارت فتح القدیر دربارہ حوض صغیر کہ بھر کر بھی ناپاک رہے گا اُسی عدم تسلیم جریان پر وال ورنہ نجاست غیر مرئیہ یا مرئیہ کہ کمال دی ضرور زائل ہو جاتی۔

رابعاً تنبیہ حلیل میں منیہ و محیط و علیہ و خانیہ و ہندیہ و ذبیحہ کی عبارات ائمہ اجلہ علی سفدی و نصیر بن یحیی و خلف بن ایوب رحمہم اللہ تعالیٰ کے ارشادات کہ ایک حوض سے دوسرے میں انتقال آپ کے جریان ہونے کو اُن میں کچھ مسافت ہونا ضرور ورنہ اس میں سے نکل کر اُس کے جوف میں جاتے ہوئے اُس میں وضو کیا جائے تو وضو نہ ہوگا اگر نطن میں حرکت کو جریان مانتے تو جس وقت پانی اول سے دوم میں گر رہا اور یہاں سے منتہی تک رہا ہے اُس میں وضو ضرور آب جاری میں وضو ہوتا بیچ میں فاصلہ مسافت کی ضرورت نہ ہوتی کما اشرونا الیہ ثمہ ان ۳ عباراتوں سے روشن کہ جمہور اس سیلان کو خود اُس آب داخل ہی کا جریان نہیں مانتے اور یہ اُنہیں وجہ سے کہ بحث اول میں گزریں اشکال سے خالی نہیں۔ اگر کہیے آب را کہ کے کثیر و ناقابل نجاست ہونے کے لیے صرف مساحت سطح آب یا طول و عرض وہ درہ کافی نہیں بلکہ اتنا عمق بھی درکار ہے کہ اس میں سے پانی با تھ سے لیں تو زمین کھل نہ جائے یہی صحیح ہے ہدایہ وغیرہ کتب کثیرہ اسی پر فتویٰ ہے طہیریہ خلاصہ درایہ جو بہرہ وغیرہ و لہذا فتاویٰ امام اجل قاضی خان پھر ہندیہ وغیرہ میں فرمایا: واللفظ لہا یعنی الفاظ علیہ کے ہیں:

ان علا الماء من ثقب الجمد	جب پانی برف کے سوراخ سے
وانبسط علی وجہ الجمد وکان عشرين	اوپر چڑھے اوپر پھیل جائے برف کی سطح پر اور پانی وہ درہ ہو
عشر فان کان یحیث لو غرق منه لایخسر	اس طور پر کہ اگر کسی نے چٹکو بھر کر اس سے پانی لیا اور اس کے
ما تحتہ من الجمد لم یفسد بوقوع	نیچے برف نہ کھلی تو مفسد کے گرنے سے فاسد نہ ہوگا اور اگر نیچے والی
المفسد وان کان ینحسر وکان دون	برف کھل گئی یا وہ پانی وہ درہ نہ تھا تو وہ پانی فاسد
عشر فی عشر یفسد بہ۔	ہو جائے گا۔ (ت)

علہ ولفظ الاولین جانر فیہ الموضوء والا فلا	پہلی دو کتابوں کے الفاظ یہ ہیں کہ اس میں وضو جائز ہے
اھ فلیقتبہ فتأ تیک فائدہ فی الرسالة	ورنہ نہیں اھ خبر دار اس کا فائدہ آئندہ رسالہ
الاتیۃ ان شام اللہ تعالیٰ ۱۲ منہ	میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ ۱۲ منہ
غفرلہ۔ (م)	غفرلہ۔ (ت)

لہ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی بحث عشر فی عشر سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۰۰

تحفة الفقہاء و بدائع میں امام فقیہ البرجفہر ہندوانی اور تبیین الحقائق میں دربارہ آب جاری امام ابو یوسف سے اور عبد الحکیم علی الدرر و جامع الرموز میں تصریح کی کہ دونوں باتھوں سے پانی لینا مراد ہے یعنی لپ بھر کر لینے میں نہ کھلے اور قستمانی سے مفہوم کہ اُس کا اندازہ پانچ انگل دل ہے۔

حیث قال (انکان) وجہ الماء (عشر) افی عشر ولا ینحسرا مرضہ بالفرقة (ای برقع السماء بالکفین) وهذا قول بعض المشایخ فی تقدیر العمق وعلیہ الفتویٰ کما فی الخلاصة و هو علی ما اختاره من المقدار والعمق الذی هو خمس اصابع تقریباً الخ

قستمانی نے کہا کہ اگر پانی کا بالائی حصہ ایسا درودہ ہو کہ ٹپو بھرنے سے پانی کی زمین نہ کھلے یعنی دونوں ہاتھوں سے پانی اٹھانے سے۔ اور عمق کی مقدار میں یہ بعض مشایخ کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ خلاصہ میں ہے اور یہ وہ ہے جس کو متعارفوں میں سے اختیار کیا ہے اور عمق تقریباً پانچ انگل ہے الخ (ت)

اقول و هو تقریب قریب مشہود له بالتجربة (یہ اچھی تقریب ہے تجربہ اس پر گواہ ہے۔ ت) قرآب کثیر ہونے کو یہ چاہیے کہ سو باتھ مساحت میں تقریباً پانچ انگل دل کا پانی پھیلا ہوا ہو کہیں اس سے کم دل نہ ہوتا تالاب یا حوض کہ بارش کے بہاؤ یا چرخ وغیرہ سے بھرتے ہیں ان کی دھار بھی اتنی نہیں ہوتی کہ تالاب یا حوض میں گڑ کر تمام سطح مطلوب پر اُس کنارے تک معاً پانچ انگل پانی چڑھا دے پانی باطنی طالع مرکز ہے اُس کے اجزاء نزدیک والا اُسی وقت تک رہ سکتے ہیں کہ اوپر کے اجزاء اڑھکنے کی جگہ نہ پائیں جب محل پائیں گے فوراً اتر کر پھیل جائیں گے پر نالے سے جتنے دل کی دھار اتر رہی ہے زمین پر آ کر ہرگز اتنے دل پر نہ رہے گی معاً پھیلے گی یہی سبب ہے کہ مثلاً حوض میں ایک پورے کنارے سے پانی جس حجم کا اتار دے با آنکہ مدد برابر جاری اور حوض کے سارے عرض میں معاً ساری ہے تو چاہئے تھا کہ یہی حجم آخر تک محفوظ رہتا اور دوسرے کنارے پر معاً اتنے دل کا پانی ہو جاتا مگر ایسا نہیں ہوتا بلکہ اُس کنارے پر بتدریج بڑھتا ہے اور اوپر گزرا کہ دوسرے کنارے پر پہنچ کر یہ جریان ٹھہر جاتا ہے تو مساحت کی کثرت کیا نفع دے گی جبکہ معاً پانچ انگل دل نہ ہو بتدریج ہو تو ہر وقت آب قلیل ہے اتنا ناپاک ہو گیا اور آیا وہ بھی یونہی کم تھا یونہی ناپاک ہوا یہاں تک کہ حوض کبیر بھر گیا اور ناپاک ہی رہا۔ ہاں عظیم سیلابوں میں اتنے اور اس سے زیادہ حجم کا پانی اُس کنارے پر معاً چڑھتا ہے مگر وہ دم کے دم میں

تالاب کو بھر کر اُبال دیں گے تو اس صورتِ نزاع میں رہے گا ہی نہیں اور یا فرض اگر کبھی ایسی صورت ہو کہ اُتنے عظیم بہاؤ کا پانی آئے اور کنارے ہی پر رک رہے تو یہ بغایت نادر ہے اور احکام فقہیہ میں نادر کا لحاظ نہیں ہوتا۔ یہ ہے اُس حکم دائر سائر کا منشا اور یہ ہے اُس تعلیل کا مفاد کہ کل ما دخل صادر نجسا یہ ہے وہ غایتِ مذکر کہ تالاب میں باہر سے آنے والے پانی کو جاری مان کر کبھی بحال نجاستِ مرتبہ باقیہ تمام تالاب کو ناپاک ٹھہرائے کتنا ہی کبیر ہو اگرچہ مسئلہ وضو میں مسئلہ نجاستِ غیر مرتبہ یا مرتبہ مخزج کا اب بھی جواب نہ ہوا۔

اقول مگر اس تقریر پر وہ صورت وارد ہے کہ اگر پانی تالاب میں داخل ہو کر پہلے وہ درود ہو گیا پھر نجاست سے ملا تو ناپاک نہ ہو گا کہ وہ درود سہی پانچ انگلی دل بھی تو درکار۔

اگر کیے ملنے سے پہلے اُس پوری مساحت میں اتنا دل پیدا ہونا بعید نہیں کہ بھیلنا تو بہتے میں ہوتا ہے اور ممکن ہے کہ ملنے سے پہلے کہیں ٹھہر کر دل پیدا کر لے پھر ملے۔ یہی سر سے کہ صورتِ مذکورہ خانیہ میں ان لفظوں سے ارشاد ہوئی:

واجتمع الماء في مكان طاهر وهو عشرة
عشر

اور پانی پاک جگہ اکٹھا ہو گیا اور وہ درود ہے۔ (ت)

www.alukah.net

خلاصہ میں:

انكان الماء الذي يدخل في القدير يستقر
في مكان طاهر حتى صار عشرة
عشر

اگر وہ پانی جو تالاب میں داخل ہو رہا ہے پاک جگہ ٹھہر گیا یہاں تک کہ وہ درود ہو گیا۔ (ت)

فتح القدير و بحر الرائق میں:

انكان دخل في مكان طاهر واستقر فيه
حتى صار عشرة في عشرة
وآخره وحبليه

اور اگر پاک جگہ پانی داخل ہو کر ٹھہر گیا یہاں تک کہ وہ درود ہو گیا۔ (ت)

انكان الماء الذي يدخل القدير او لا

اگر وہ پانی جو تالاب میں داخل ہوتا ہے اخل ہوتا ہے یا پاک

۴/۱	فصل الماء الراكد	لہ فتاویٰ قاضی خان
۵/۱	فصل في الحيض	لہ خلاصۃ الفتاویٰ
۷/۱	فصل في الغدير العظيم	لہ فتح القدير

یستقر فی مکان طاهر حتی یصیر عشاء فی
عشریہ

جگہ نہیں ٹھہرتا ہے یہاں تک کہ وہ در وہ
ہو جائے۔ (ت)
ورنہ صرف وہ در وہ ہونے کے لیے کسی مکان میں ٹھہر کر جمع ہو لینا کیوں درکار ہوتا۔
اقول اس وقت کا دل کیا فائدہ دے گا جبکہ اُسے آگے بڑھ کر نجاستوں سے ملنا ہے بڑھے گا پھر اُسی
بہنے پھیلنے سے جو اُس میں وہ حجم نہ رہنے دیں گے۔

اگر کیے اتصال نجاست یوں بھی ممکن کہ آب نجس بڑھ کر اُس سے ملے۔
اقول یہ تصویر مفروض کے خلاف ہے اور غائبیہ میں الفاظ مذکورہ کے بعد تصریح ہے، ثم تعدی
الی موضع النجاسة (پھر نجاست کی جگہ تک تجاوز کر جائے۔ ت) بقیہ کتب مذکورہ میں ہے، ثم
انتھی الی النجاسة (پھر نجاست تک پہنچ جائے۔ ت) بالجملہ کلمات جہور پر کسی طرح اُس آنے والے
پانی کا بھی بطن حوض میں جریان درست نہیں آتا۔

وانا اقول وباللہ التوفیق تحقیق یہی ہے کہ وہ جاری نہیں ورنہ اگر مثلاً نصف لٹے میں ناپاک
پانی ہو جس میں نجاست غیر مرتبہ ہو یا مرتبہ تھی اور نکال دی اُس کے بعد لوٹا بھر دیا اور کناروں سے کچھ نکالا
بلکہ بھرا بھی نہیں کچھ پانی ڈال دیا جو اُس کے ایک کنارے سے دوسرے تک بے گیا تو چاہیے کہ سب پانی اور لوٹا
پاک ہو جائے کہ جریان ہو گیا اور وہ نجاست غیر مرتبہ کو فنا کر دیتا ہے اور اُس میں کوئی مساحت شرط نہیں اور
بعد فناے نجاست قلت پر استقرار کیا مضر حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں یہ مشایخ کہ خروج اصلاً شرط
نہیں کرتے اُن کا کلام بھی حوض کیسے میں ہے ولذا اقمیہ و ذخیرہ و نظم زند و لمسی میں فرمایا اذا کان الحوض کثیراً

عنه تنبیه اس سلسلہ کی تحقیق جلیل رسالہ ہیبتہ الجبر میں آتی ہے وہاں سے بتوفیق الہی یہ توفیق ظاہر ہوگی
کہ پانی کے فی نفسہ کثیر ہونے کے لیے عین درکار نہیں صرف اتنا ہو کہ زمین کہیں کھل نہ ہو اور یہ جو اتنا عین شرط
کیا گیا کہ پانی لینے سے زمین نہ کھلے اُس حالت میں ہے کہ اُس کے اندر وضو و غسل کریں اسس تقدیر پر تو جیسے
مذکور کی گنجائش ہی نہیں واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ غفرلہ (م)

لے علیہ

۴/۱ نول کشور نگھو الماد الراکد ۴/۱

۴/۱ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی اباحت الماء ۴/۱

۶۴ ص مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور فصل فی الحیض ۶۴ ص

بزازیہ میں بظاہر حوض کو صفت کثرت سے مطلق رکھ کر فرمایا : ثم دخل ماء کثیراً (بھیسہ کثیر پانی داخل ہو۔ ت) غنیہ میں اُن کے حکم کی تعلیل یوں فرمائی :

(قيل ليس بنجس) لکونہ کبیراً الخ کما تقدم کل ذلک۔
یہ سب کچھ پہلے گزر چکا ہے۔ (ت)

توبہ اعتراض بھی اسی قول دوم پر رہا مگر یہ کہ اُن کا کلام مرثیہ باقیہ سے مخصوص کیا جائے۔ اب رہے وجہ ثلثہ مذکورہ بحث اول اقوال وہ استعین جو ظرف حبس و حفظ آب کے لیے ہوا اس میں پانی کی حرکت عرفاً جریان نہیں کہلاتی مشک کی تہ میں کٹورا بھر پانی ہو اُسے دہانہ باندھ کر زیرِ بالا کیجئے کہ پانی ادھر سے ادھر سے اُدھر سے اُدھر جائے اسے کوئی جاری ہونا نہ کہے گا۔ جب دہانے سے نکل کر بجے گا اب کہیں گے کہ پانی بہا یہاں سے تیزوں وجہ کا جواب ہو گیا کہ بطن ظرف میں متحرک کو عرفاً جاری نہیں کہتے اور مکان اور اس کی دیواریں کوئی ظرف آب نہیں اور نہ ظرف ہے مگر نہ ظرف حبس بلکہ محل جریان بخلاف تالاب اور حوض کے، اگرچہ کبیر ہو، تو بحمد اللہ تعالیٰ قول جمہور ہی پر عرش تحقیق مستقر ہوا اور کیوں نہ ہو کہ :

العمل علی قول الا کثر و ید الله علی
الجماعة هذا کلامه ما فاض علی قلب
الفقیہ من فیض اللطیف الخیرؑ مع
تشتت البالؑ و تراکم البلبالؑ و هجوم
الحتادؑ با انواع الفسادؑ و الله المستعانؑ
وعلیه التکلانؑ و لا حول و لا قوۃ الا
بالله العلی العظیمؑ و حسبنا الله و نعم
الوکیلؑ نعم المولیٰ و نعم النصیرؑ
عدت العادوت و جاروا
و رجوت الله عجیرا
و کفی بالله ولیا
و کفی بالله نصیرا

عمل اکثر کے قول پر ہی ہوتا ہے، اور اللہ کا ہاتھ
جماعت پر ہی ہوتا ہے، یہ سب کچھ فقیر کے دل
پر اُترا، مہربان باخیر خدا کے فیض کرم سے ہے،
حالانکہ طبیعت پر اگندہ اور پیہم مصائب میں گرفتار
ہوں اور عاصفوں نے انگ کی قسم کے فساد برپا کر رکھے ہیں
اللہ ہی سے مدد مانگی جاتی ہے اور اسی پر بھروسہ
کیا جاتا ہے اور طاقت و قوت اللہ ہی سے ملتی ہے
جو بلند اور با عظمت ہے، ہمیں اللہ کافی ہے اور
معتبر کار ساز ہے، بہترین آقا اور بہترین مددگار ہے
دشمنوں نے حد سے تجاوز کیا اور ظلم کیا۔ اور میں اللہ کے
کرم کی امید کرتا ہوں حالت انکساری میں
اور اللہ کافی کار ساز ہے اور اللہ کافی مددگار ہے

و ما قلت فيه صلى الله تعالى عليه وسلم
 مستجدا بذيله الاكرم
 رسول الله انت المستجبار
 فلا اخشى الا عادي كيف جاسوا
 بفضلك امرتني ان عن قريب
 تسرق كيدهم والقوم باسوا
 وقلت

رسول الله انت بعثت فينا
 كريما رحمة حصنا حصينا
 تخوفني العدا كيد امتينا
 اجرني يا امان الخائفينا
 و ما قلت قد رما في ربيع الاخر سنة
 الف وثلثمائة فرأيت الاجابة فوق العادة
 وفوق المطلب والامر ادة في
 الساعة والله الحمد ابداء و امر جو مثله
 سرمداء

الحمد للمتوحد	بجلاله المتفرد
وصلاته دوما على	خير الانام محمد
والاول والاصحاب هم	ما وای عند شد المدة
فالي العظيم توسلي	يكما به و با حمد
وبين اتي بكلامه	وبمن هد وبمن هد
وبطية وبمن جوت	وبمنبر وبمسجد

عليه هو جبريل عليه الصلوة والسلام ونبينا
 صلى الله تعالى عليه وسلم و حملة القرآن من
 اله ونجيه و امته صلى الله تعالى عليه و عليهم وسلم
 ۱۲ منه غفر له (م)

میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان
 اقدس میں آپ کے دامن کی پناہ حاصل کرنے کے لیے
 یہ اشعار کہے ہیں اے اللہ کے رسول! آپ ہی سے
 مدد و طلب کی جاتی ہے، تو اب مجھے دشمنوں کا کچھ
 خوف نہیں کہ وہ کیا ظلم ڈھائیں گے، مجھے آپ کے
 فضل سے امید ہے کہ عنقریب ان کا مکر پارہ پارہ
 ہو جائیگا اور وہ ہلاک ہو جائیں گے۔

اور عرض کیا ہے اے اللہ کے رسول! آپ
 ہم میں مبعوث کئے گئے رحمت بنا کر اور مضبوط قلعہ
 بنا کر۔ مجھے دشمن اپنی مضبوط چالوں سے ڈراتے
 دھمکاتے ہیں اے خوفزدہ لوگوں کی پناہ! مجھے پناہ
 دیجئے۔

اور اس سے پہلے ربیع الآخر ۳۱ھ میں
 کہا تھا تو امید سے فزوں ترحیت انگیز طور پر
 میری مرادیں پوری ہو گئیں و شہد الحمد، خدا کرے
 ہمیشہ ایسا ہی ہوتا رہے۔

تمام تعریفیں خدا سے یکتا کو سزاوار ہیں جو اپنے
 جلال میں یکتا ہے، اور اس کی رحمتیں مدا م،
 بہترین مخلوق محمد پر نازل ہوں، اور آل و اصحاب
 پر، جو خلیفوں میں میری پناہ گاہ ہیں، تو خداوند
 عظیم کی بارگاہ میں، میں وسیلہ لاتا ہوں، اس
 کی کتاب اور احمد کا۔ اور ان کا جو اللہ کے کلام کو

اور وہ جبریل علیہ السلام اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور
 حاملین قرآن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل، اصحاب اور
 امت میں سے ہیں ۱۲ منہ غفر له (ت)

لائے اور جنہوں نے ہدایت دی اور جن سے ہدایت
لی جاتی ہے، اور مدینہ منورہ کو اور ان کو جو مدینہ میں
رہتے ہیں، اور منبر اور مسجد شریف کو اور ان تمام کو جنہیں
غرضنودی میسر آئی رب کی جانب سے۔ اے اللہ
دشمنوں نے مجھ پر ہلہ بول دیا ہے ہر
دوری سے ان کے پیادوں اور ان کے سواروں نے،
ہر حد سے تجاوز کرنے والے ظالم نے، جو ثابت قدم
کی لغزش کی امید کرتے ہیں، اور ہدایت یافتہ کی
ذلت کے خوابوں میں، مگر آپ کا غلام بے خوف ہے،
کیونکہ جو آپ کو پکارتا ہے اس کی تائید کی جاتی ہے،
میں ان کی طاقت و قوت سے خوفزدہ نہیں۔ میرے
مددگار کا ہاتھ مضبوط تر ہے۔ یا اللہ! ان کے شر کو
دفع کر دے، اور عساکر کے مکر سے مجھے بچالے، اور
اپنے صلوة و سلام کو سختی تر حبیب پر ہمیشہ نازل فرما،
اور ان کی آل پر جو جود و سخا کی بارش ہیں، اور اصحاب
پر جو خواتمہ کے بادل ہیں، جب تک قرمیاں بان کے
درخت پر بہترین گانے گاتی رہیں۔

اور اس صلوة و سلام کے طفیل احمد رضا
کو، آقا کا امان یافتہ غلام بنادے۔

اور اللہ تبارک تعالیٰ صلوة و سلام اور برکتیں نازل فرمائے
آقا کریم اور مبارک پر، اور ان کی آل و اصحاب
اور بیٹے اور ان کی جماعت پر، وہ صلوة جو گریہوں

کو کھول دے اور مدد عطا کرے، اور میں ماسدوں کے حسد سے اور کینہ پڑوؤں کے کینوں سے اور

سرکشوں کی شرارت سے بچاؤں بطفیل قل ہوا اللہ احد النکے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (ت)

اللہم! فی اللہ ۱۲ منہ غنہ (م) اللہم! میں ایک لغت ہے ۱۲ منہ غفر (ت)

و بکل من وجد الرضا من عند رب واجد
لا اھم قد جھم العدا من کل شاد بعد
فی خیلہم و مرا جالہم مع کل عاد صعد
ھاوین مرلہ مثبت باغین ذلہ مہتد
لکن عبدك امن اذ من دعاک یوئید
لا اختشی من باسہم ید ناصری اقوی ید
لا اھم فادفع شرہم وقنی مکیدہ کا شد
و آدم صلاتک والسلا م علی الحبیب الاجود
والأل امطار الندا والصحب یحب عواشد
ما غرڈت ورقا علی بان کخیر مغیرد
واجعل بها احمد رضا

عبدالبحر السید

واللہ تعالیٰ و تبارک و تعالیٰ وسلم و بارک و
علی السہوی الکرم العباسی و اللہ و
صحبہ و وابند و حزبہ و صلوة و تحل
العقد و تحل المدد و تعینا شر
حاسد اذا حسد و مکر حاقدا اذا حقد
وضوعا اذا اعتد و بحرمة قتل ہر
اللہ احد و اللہ الصمد و لم یلد و لم
یولد و لم یکن لہ کفو احد و الحمد
للہ رب العالمین الی الابد و اللہ
سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ
اتم و احکم۔